

سلسلة إصدارات حلقات مسجد أبي بكر الصديق بالرياض - حي الروابي (٧٠)

شرح  
المنظومة الحائية  
في عقيدة أهل السنة والجماعة

للإمام أبي بكر عبد الله بن أبي داود السجستاني

رحمه الله تعالى ( ٢٣٠ - ٣٦١ هـ )

فضيلة الشيخ الدكتور

عبد الشكور بن عبد الرحمن الجبرين

خرج أحاديثه وعلق عليه وأعد للنشر

الذكر والذكر والذكر والذكر والذكر والذكر

دار الكوثر سنننا  
للشؤون والتوثيق



شَرَحَ  
لِلنِّظْمَةِ الْحَاثِيَةِ  
فِي عَقِيدَةِ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ

لِلإِسْلَامِ أَبِي يَكْرَ حَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي عَادَةَ الْمَسْتَنَانِي  
رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ( ١٣٣٠ - ١٣٦١ هـ )

ح) دار كنوز إشبيليا للنشر والتوزيع، ١٤٣٠هـ

فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية أثناء النشر

الجبرين، عبدالله بن عبدالرحمن

شرح المنظومة الحائية في عقيدة أهل السنة والجماعة للإمام أبي بكر

عبدالله السجستاني/ عبدالله بن عبدالرحمن الجبرين؛ طارق بن

محمد الخويطر - الرياض ١٤٣٠هـ.

١٦٤ ص؛ ١٧ × ٢٤ سم

ردمك: ٩٧٨-٦٠٣-٠٠٠-٣٥٧٩-٣

١- العقيدة الإسلامية ٢- التوحيد أ. الخويطر، طارق بن محمد

(محقق) ب- العنوان

١٤٣٠/٦٧٦٠

ديوي ٢٤٠

رقم الإيداع: ١٤٣٠/٦٧٦٠

ردمك: ٩٧٨-٦٠٣-٠٠٠-٣٥٧٩-٣

جميع حقوق الطبع محفوظة

الطبعة الأولى

١٤٣٠هـ / ٢٠٠٩م

دار كنوز إشبيليا للنشر والتوزيع



المملكة العربية السعودية ص. ب ٢٧٢٦١ الرياض ١١٤١٧

هاتف: ٤٧٤٢٤٥٨ - ٤٧٧٣٩٥٩ - ٤٧٩٤٣٥٤ فاكس: ٤٧٨٧١٤٠

E-mail: [eshbelia@hotmail.com](mailto:eshbelia@hotmail.com)

## مقدمة سماحة الشيخ عبد الله بن عبد الرحمن الجبرين

الحمد لله الملك العلام، القدوس السلام، المتصف بصفات الكمال على التمام، المنزه من النقائص والأوهام، ونشهد أن لا إله إلا الله واسع الرحمة والإنعام، ونشهد أن محمداً عبده ورسوله الذي بيّن التوحيد والاعتقاد على الدوام، فصلّى الله وسلم وبارك عليه وعلى آله وأصحابه أشرف صلاة وأزكى سلام.

أما بعد:

فإن أهل السنة والجماعة على عقيدة راسخة متمكنة في القلوب، وقد تلقوا أدلتهم من كتاب الله تعالى، ومن سنة النبي ﷺ، وسيرته وما دعا إليه، وتعبد به، وما سار عليه صحابته الكرام من المهاجرين والأنصار رضي الله عنهم، والذين اتبعوهم بإحسان، فقد هداهم الله تعالى ووفقهم، وثبتهم على ما فطر عليه الناس، من الإقرار بالرب العظيم، المتفرد بالخلق والتدبير، وهو على كل شيء قدير.

وقد وصف نفسه سبحانه بصفات ثبوتية، تدل على الكمال والقوة والتصرف، والأمر والنهي، والقدرة والتدبير، والإرادة والمشيئة العامة، وكذا وصفه نبيه محمد ﷺ بصفات ثبوتية، حيث أثبت للمؤمنين الرؤية في الآخرة، وأثبت النزول والضحك والعجب وغيرها.

وقد تلقى ذلك كله الصحابة رضي الله تعالى عنهم، ولم يردوا منه شيئاً، ولم يخوضوا في التكيف والتشبيه ونحو ذلك، بل سلّموا لما جاء عن ربهم جل جلاله، واعتقدوا أن جميع صفات ربهم - جل جلاله - حقيقة كما وردت،

ولكنها كما يليق بالرب تعالى وتقدس، واعتقدوا أنها لا تشبه صفات المخلوقين، بل إنها مع ثبوتها بعيدة عن مشابهة المخلوقين؛ حيث إن صفاتهم يعترها النقص والتغير والذهاب، فسمع الله تعالى عام، فهو يسمع جميع الأصوات، من جميع المخلوقات، ولا تختلف عليه اللغات، ولا تغلظه كثرة المسائل مع تفنن المسؤولات، وتعدد المطلوبات.

وكذا يبصر ويرى ولا يستر بصره حجاب، ويرى جميع ما في الكون من الذرات والخردلات، ولو كانت في حنادس الظلم، وهكذا بقية صفات الباري وأسمائه جل وعلا.

ولم يزل سلف الأمة على هذا الاعتقاد في إثبات صفات الله تعالى، يصفونه بما وصف به نفسه في محكم كتابه، وبما وصفه به رسول ﷺ في سنته، ويمرون أدلة الصفات كما جاءت، من غير تحريف ولا تأويل، ومن غير تكييف ولا تمثيل، ومن غير تشبيه ولا تعطيل، حتى دخل في الإسلام أفراد من الفرس والروم واليونان والبربر وأفراخ اليهود والنصارى، ممن ليس لهم في الإسلام معرفة بالأحكام والأدلة، ولم يكن لهم قدم راسخة في عقيدة هذا الدين، ومع ذلك فإن في قلوبهم أو بعضهم من الحقد والبغضاء على الإسلام وأهله الشيء الكثير؛ حيث إن الإسلام هو الذي قوض بنيانهم وأزاله، وهدم أركان دينهم، ففي قلوبهم عليه وعلى أهله حقد دفين، فأرادوا أن يشككوا المسلمين في أصل عقيدتهم ودينهم، وفي كتاب ربهم، بما يوردون عليهم من الشبهات في العقيدة، وفي أصول الدين، وصفات الرب تعالى وتقدس، وفي المبدأ أو المعاد، واللجنة والنار، والوحي والقرآن، ونحو ذلك.

ولقد راجت تلك الشبهات على كثير من الجهلة بأصول الإسلام، فأخذوا يروجون ما سمعوه وما خطر في قلوبهم، ويموهون على بعض الرعاع والسذج من العامة، موهمين أنهم ينزهون الرب تعالى، وأن تلك الصفات الواردة في صحيح الوحيين يُفهم من ظاهرها التشبيه والتنقص، وأنه لا بد من تحريفها وصرفها عن ما يتبادر منها في أفهامنا، فعند ذلك انتبه أئمة الدين، وعلماء الأمة، وأساطين المحدثين، وفقهاء الدين، وخافوا أن تتمكن تلك الشبهات في القلوب، فيصعب علاجها، ويشق اجتثاثها من جذر القلوب، فعملوا على نشر السنة، وإعلان العقيدة السليمة، وتأسيدها وتقويتها بما يوضح معناها، واستلزم ذلك الإفصاح عن المعاني والألفاظ التي قد يتوقف عنها بعض العلماء، إذا راجت تلك الكلمات، واشتهرت على الألسن مع ورودها في النصوص، كإثبات أن الله تعالى في السماء، وأنه فوق العرش قد استوى عليه، وإثبات الصفات الذاتية، والصفات الفعلية، وحقيقة عذاب القبر، وبعث الأجساد، والحوض، والميزان، والصراط، ونحوها، مما أنكره المعتزلة أو حرفوه.

وقد أكثر علماء أهل السنة من النصائح والرسائل والمؤلفات في العقيدة والسنة نظماً ونثراً، ومن جملة أولئك العلماء: الشيخ عبد الله بن سليمان بن الأشعث السجستاني، أبوه أبو داود صاحب السنن، فإن له عقيدة نظمها في قصيدة ذكر فيها عقيدة أهل السنة والجماعة، وتقع في ثلاثة وثلاثين بيتاً على قافية الحاء المهملة، وقد ذكرها ابن أبي يعلى في «طبقات الحنابلة»، في ترجمة ابن أبي داود، وكذا ذكرها الذهبي في ترجمته من كتابه «سير أعلام النبلاء»، وقد

انتشرت وصورت مفردة، وشرحها الإمام السفاريني شرحاً موسعاً، وقد طُبِعَ بعنوان: «لوامع الأنوار البهية».

وقد قمت بشرحها مرتين أو ثلاثاً في بعض الدورات في الرياض وفي الدمام، ولم أتوسع في شرحها بذكر الأمثلة والأدلة، والخلافات المناقشات، والرد على المخالفين، حتى لا يطول الشرح، وحتى نفرغ من الشرح في المدة المحددة.

وهذه المنظومة ذكر فيها أكثر ما يتعلق بالعقيدة، مثل القول في القرآن، وإثبات رؤية الرب تعالى وتجليه لعباده المؤمنين، مع ذكر دليل ذلك من السنة، وإثبات اليدين واليمين لله تعالى، والنزول والمجيء، مع الإشارة إلى دليل ذلك من السنة في الأحاديث الصحيحة، وذكر نفى الولد والوالد عن الرب سبحانه، وإثبات القدر، وأن الإيمان قول واعتقاد وعمل، وإثبات الحوض، والميزان، وعذاب القبر ونعيمه، والشفاعة، وفضل الصحابة، وترتيب الخلفاء الراشدين، والستة الباقيين من العشرة رضي الله عنهم أجمعين، ولم يتعرض للصفات الذاتية سوى اليدين لله تعالى، ولم يذكر من الصفات الفعلية إلا النزول، وهي كالعلو والاستواء، والحب، والكراهية، والغضب، والرضا، ونحوها، ومع اختصارها فإنها كافية شافية، فجزى الله تعالى الشيخ الناظم خير الجزاء.

وهذا الشرح مؤلف من الشرحين الذين قمت بهما، وقد فرَّغته من الأشرطة فضيلة الشيخ الدكتور أخونا طارق بن محمد الخويطر، جزاه الله أحسن الجزاء، وقد قرأته وأضفت إليه قليلاً مما يحتاج إلى تكميل، وصححت

ما فيه عادة من الخطأ، وسبق اللسان، مع أن الشيخ طارق الخويطر قد صححه بعد تفريغه، وقد أذنت له في طبعه والإشراف عليه، ومتابعته وتصحيحه، وما يحتاج إليه، فهو أهل لذلك، وفيه الكفاية والقدرة، وله الحق في الطبع، والتصحيح، والإضافة، والتكميل، والحذف ونحو ذلك.

ونسأل الله تعالى أن ينفع به كما نفع بأصله، وأن يهدي ضال المسلمين، وأن ينقذهم من الزيغ ومن أسباب الردى والجهالة، والله أعلم.  
وصلى الله على نبينا محمد وآله وصحبه وسلم

وكتبه

عبدالله بن عبدالرحمن الجبرين

عضو الإفتاء المتقاعد

١٤٢٨/١١/١٢ هـ



الحمد لله الملك العلام القدوس السلام المتعصم بعصمات الكمال على التكاليف المنزه عن النقائص والأوهام  
 ونشهد أن لا إله إلا الله والسمع الرحمة والإناعام ونشهد أن محمد عبده ورسوله الذي بين التوحيد  
 والاعتقاد على الدوام فعلى الله وسلم وبارك عليه وعلى آله وصحبه أئمة صلاة وأئمة سلام  
 أما بعد فإن أهل السنة والجماعة على عقيدة راسخة متكينة في القلوب وقد تلقوا أدلتها من كتاب الله تعالى  
 ومن سنة النبي صلى الله عليه وسلم وسيرته وما دعا إليه وتعبه به وما سار عليه صحابته الأكرام من  
 المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان فقد هداهم الله تعالى ووفقهم وتبنتهم على ما  
 فطر عليه الناس من الإقرار بالرب العظيم المتعزذ بالخلق والتدبير وهو على كل شيء قدير وقد وصف  
 نفسه سبحانه بعصمات ثبوتية تدل على الكمال والقوة والتصرف والأمر والنهي والمقدرة والتدبير  
 والإرادة والمسئولة العامة وكذا وصفه نبيه محمد صلى الله عليه وسلم بعصمات ثبوتية حيث أثبت للمؤمنين  
 الرؤية في الآخرة والسرور والمصنوع والعجب وغيرها وقد تلقى ذلك كله الصحابة رضي الله تعالى عنهم ولم  
 يردوا منه شيئاً ولم يخوضوا في التكيف والتشبيه ونحو ذلك بل سلموا لمجاهدين عن ربهم جل جلاله  
 واعتقدوا أن جميع صفات ربهم جل جلاله حقيقية كما وردت ولكنها كما يليق بالرب تعالى وتعالى وتقدس  
 واعتقدوا أنها لا تليق بمصفات المخلوقين بل إنها مع ثبوتها بعيدة عن مشابهة المخلوقين حيث أن صفاتهم  
 يعتبر بها النقص والتغير والذهاب فسمع الله تعالى عام ظهور سبع جميع الأصوات من جميع المخلوقات واختلقت  
 عليه اللغات ولا تغلط كلمة المسائل مع تلخيص المسولات وتعدد المطلوبات وكذا يبرر ويرى ولا يستبرر بعمره  
 عجيب ويرى جميع ما في الكون من الذرات والجزلات والوحدات في عبادات الظالم وهكذا بيقية صفات الهادي وأسمائه  
 جل جلاله ولم ينزل سلف الأمة على هذا الاعتقاد في إثبات الصفات لله تعالى بعصمته بما وصف به نفسه في محكم  
 كتابه وما وصف به رسوله صلى الله عليه وسلم في سنته وبعصمته الصفات كما جاء من غير تحريف ولا  
 تأويل ومن غير تكبير ولا تمثيل ومن غير تشبيه ولا تعطيل حتى دخل في الإسلام أمراء من العزس والروم واليونان والبربر  
 وانزاع اليهود والنصارى مع ليس لهم في الإسلام معرفة بالاحكام والآداب ولم يكن لهم قدم راسخة في عقيدة هذا  
 الدين ومع ذلك فإن قلوبهم من التحدوا البهضاء على الإسلام وأهل البيت الكثر حيث أن الإسلام هو الذي أزال  
 وقدح بنينا عنهم وهدم أركان دينهم فاني قلوبهم عليه وعلى آله حمق دفين فأرادوا أن يثبتوا المسلمين في أصل عقيدتهم  
 وديانتهم وفي كتاب ربهم بما يوردون عليهم من الشبهات في العقيدة وفي أصول الدين وصفات الرب تعالى وتقدس  
 وفي المبدأ والمعاد والجنة والنار والوحي والقرآن ونحو ذلك ولقد راجت تلك الشبهات على  
 كثير من الجهلة بأصول الإسلام فأخذوا يروحون ما سمعوه وما خطر في قلوبهم فمروهم على بعض  
 الرعايا والسذج من العامة لموهين أنهم يشكوا في الرب تعالى وإن تلك المصنفات الواردة في جميع  
 الوحيين يلزم منها ظاهرها التشبيه والتنقص وأنه لا بد من تحريفها وصرافها عن ما يتبادر منها في أفهامنا

معناه ذلك انتبه أئمة الدين وعلماء الأمة وأساطين الحديث وفكهاء الدين وخافوا أن يتمكن تلك  
 الشبهات في التلويح ليصعب علاجها ويستحق استئناسها من جدر القلوب فعملوا على نشر المسئلة وأعلان  
 العقيدة السليمة وتأيدوها وتقويتها بما يوجب معانها واستلزم ذلك الإضمار عن المعاني والألفاظ التي قد  
 يتوقف عنها بعض العلماء إذا راجعت تلك الكلمات واشتهرت على اللسان مع ورودها في النصوص كإثبات أن الله  
 تعالى في السماء وأنه فوق العرش قد استوى عليه وإثبات الصفات الذاتية والصفات الفعلية وحقيقة عذاب  
 القبر وبعض الأجساد والميزان والمعاد وما عيها مما أئمة المبتدعة أو حوزة وقد أكثر علماء أهل السنة من  
 النسخ والرسائل واللغات في العقيدة وأحسن نظاماً ونزكاً من جعل أولئك العلماء الشيخ عبد الله بن سليمان بن الأنباري  
 السجستاني في كونه أود صاحب السيف فإن له عقيدة نظرية في قصيدة ذكر فيها عقيدة أهل السنة والجماعة  
 وتتم في ثلاثة وثلاثين بيتاً على غاية الجمال المصنعة وقد ذكرها ابن أبي يعلى في طبقات الخوارج في سورة  
 ابن أبي داود وذكرها الذهبي في ترجمته كما يلاحظ في كتابه السيرة في أعلام النبلاء وقد انقطعت وصورت مفردة وسطرها  
 الإمام السفاريني بترجومه وسأه وقد طبع بعنوان (الدرر الأندلسية) وقد رقت بشرحها مرتين أو ثلاثاً في  
 بعضه ورياسة في الرياض في الدمام ولم أترسّع في نشرها بذكر الأمثلة والأدلة والملاحظات والمناقشات  
 والمرد علم الخليل عن لا يطرأ الشرح وحقق في المدة المدة وهذه المنظومة ذكر فيها أكثر ما  
 يتعلق بالعقيدة مثل القول في القرآن وإثبات رؤية الرب تعالى وتجليه لعباده المؤمنين مع ذكر دليل ذلك  
 من السنة وإثبات الهدى والهدى لله تعالى والمنزلة والمجيب مع الإشارات إلى دليل ذلك من السنة في  
 الأحاديث الصحيحة وذكر من في الولد والوالد عن الرب سبحانه وإثبات القدر وأن الإيمان قول وعمل وقلوب  
 وإثبات الحمد والميزان وعنه أب القبول والنعمة والشفاعة ومضلة العسى به وترتيب الخلق والراسخين  
 والسنة لها قبح من العثرة ولم يتوكل من الصفات الذاتية سوى الدين الذي لم يذكر الصفات الفعلية إلا بالضرورة  
 كالعلم والاستواء والحمد والكرهية والفقه والرضا ونحوها ومع اختصارها فإنها غاية شافية في فهم الدين تعالى الشيخ  
 في نظم جزائره وهذه الشرح مؤلف من الشرحين اللذين تمت بهما وقد غرغ من الشرح فضيلة الشيخ المذكور أعرفنا  
 طاقتهما محمد الخويفر جزاه الله أحسن الجزاء وقد قرأته وأعنت عليه قليلاً مما يحسنه وإني تكبيل وصححت عليه عادة  
 من الخطأ وسببه اللسان مع أن الشيخ الخويفر قد صححه تعريفة وقد أذنت له في طبعه والإشراف عليه ومناقبه  
 ونصيحته وما هنا مما أليه هو هذه لك فرفقه في الكلام يتو القدر وله الحمد في الطبع والتصحيح والإضافة والتكميل  
 والخدع ونحو ذلك ونسأله الله تعالى أن يوفق به كما ينبغي بأصله وأن يهدي من ضل في الدين ويوفقهم من الزيادة من  
 أسباب الرضى والحب والتوكل وأعلمهم الله على نبينا محمد وآله وصحبه وسلم

عبد الله بن عبد الرحمن الجبريل



## متن المنظومة الحائية

قَالَ النَّاطِمُ -رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى:-

- ١- تَمَسَّكَ بِحَبْلِ اللَّهِ وَاتَّبَعَ الْهُدَى
  - ٢- وَدِنَ بِكِتَابِ اللَّهِ وَالسُّنَنِ الَّتِي
  - ٣- وَقُلْ غَيْرُ مَخْلُوقٍ كَلَامُ مَلِكِنَا
  - ٤- وَلَا تَكُ فِي الْقُرْآنِ بِالْوَقْفِ قَائِلًا
  - ٥- وَلَا تَقُلِ الْقُرْآنُ خَلَقًا قِرَاءَةً
  - ٦- وَقُلْ يَتَجَلَّى اللَّهُ لِلْخَلْقِ جَهْرَةً
  - ٧- وَلَيْسَ بِمَوْلُودٍ وَلَيْسَ بِوَالِدٍ
  - ٨- وَقَدْ يُنْكِرُ الْجَهْمِيُّ هَذَا وَعِنْدَنَا
  - ٩- رَوَاهُ جَرِيرٌ عَنْ مَقَالِ مُحَمَّدٍ
  - ١٠- وَقَدْ يُنْكِرُ الْجَهْمِيُّ أَيْضًا يَمِينَهُ
  - ١١- وَقُلْ يَنْزِلُ الْجَبَّارُ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ
  - ١٢- إِلَى طَبَقِ الدُّنْيَا يَمُنُّ بِفَضْلِهِ
  - ١٣- يَقُولُ أَلَا مُسْتَغْفِرٌ يَلْقَى غَافِرًا
  - ١٤- رَوَى ذَاكَ قَوْمٌ لَا يُرَدُّ حَدِيثُهُمْ
  - ١٥- وَقُلْ إِنَّ خَيْرَ النَّاسِ بَعْدَ مُحَمَّدٍ
  - ١٦- وَرَابِعُهُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ بَعْدَهُمْ
- وَلَا تَكُ بِدُعِيًّا لَعَلَّكَ تُفْلِحُ  
أَتَتْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ تَنْجُو وَتَرْبِحُ  
بِذَلِكَ دَانَ الْأَتْقِيَاءُ وَأَفْصَحُوا  
كَمَا قَالَ أَتْبَاعُ لِحْهَمٍ وَأَسْجَحُوا  
فَإِنَّ كَلَامَ اللَّهِ بِاللَّفْظِ يُوضَحُ  
كَمَا الْبَدْرُ لَا يَخْفَى وَرَبُّكَ أَوْضَحُ  
وَلَيْسَ لَهُ شُبُهَةٌ تَعَالَى الْمُسَبِّحُ  
بِمُضْدَاقِ مَا قُلْنَا حَدِيثُ مُصَرِّحُ  
فَقُلْ مِثْلَمَا قَدْ قَالَ فِي ذَاكَ تَنْجَحُ  
وَكِلْنَا يَدَيْهِ بِالْفَوَاضِلِ تَنْفَحُ  
بِلاَ كَيْفَ جَلَّ الْوَاحِدُ الْمُتَمَدِّحُ  
فَتُفْرَجُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَتُفْتَحُ  
وَمُسْتَمْنَحٌ خَيْرًا وَرِزْقًا فَأَمْنَحُ  
أَلَا خَابَ قَوْمٌ كَذَّبُوهُمْ وَقَبَّحُوا  
وَزِينَاهُ قَدَمَانُ عُمَانَ الْأَرْجَحُ  
عَلِيَّ حَلِيفُ الْخَيْرِ بِالْخَيْرِ مُنْجَحُ

- ١٧- وَإِنَّهُمْ لَلرَّهْطُ لَا رَبَّ فِيهِمْ  
 ١٨- سَعِيدٌ وَسَعْدٌ وَابْنِ عَوْفٍ وَطَلْحَةُ  
 ١٩- وَقُلْ خَيْرَ قَوْلٍ فِي الصَّحَابَةِ كُلِّهِمْ  
 ٢٠- فَقَدْ نَطَقَ الْوَحْيُ الْمُيِّنُ بِفَضْلِهِمْ  
 ٢١- وَبِالْقَدَرِ الْمَقْدُورِ أَيقِنُ فَإِنَّهُ  
 ٢٢- وَلَا تُتَكَبَّرَنَّ جَهْلًا نَكِيرًا وَمُنْكَرًا  
 ٢٣- وَقُلْ يُخْرِجُ اللَّهُ الْعَظِيمُ بِفَضْلِهِ  
 ٢٤- عَلَى النهرِ فِي الْفِرْدَوْسِ نَحْيًا بِمَائِهِ  
 ٢٥- وَإِنْ رَسُولَ اللَّهِ لِلْخَلْقِ شَافِعُ  
 ٢٦- وَلَا تُكْفِرُنَّ أَهْلَ الصَّلَاةِ وَإِنْ عَصَوْا  
 ٢٧- وَلَا تَعْتَقِدْ رَأْيَ الْخَوَارِجِ إِنَّهُ  
 ٢٨- وَلَا تَكُ مُرْجِيًّا لِعُوبَا بِدِينِهِ  
 ٢٩- وَقُلْ إِنَّمَا الْإِيمَانُ قَوْلٌ وَنِيَّةٌ  
 ٣٠- وَيَنْقُصُ طَوْرًا بِالْمَعَاصِي وَتَارَةً  
 ٣١- وَدَعْ عَنْكَ آرَاءَ الرِّجَالِ وَقَوْلَهُمْ  
 ٣٢- وَلَا تَكُ مِنْ قَوْمٍ تَلَّهَوْا بِدِينِهِمْ  
 ٣٣- إِذَا مَا اعْتَقَدْتَ الدَّهْرَ يَا صَاحِبَ هَذِهِ
- عَلَى نُجُبِ الْفِرْدَوْسِ بِالنُّورِ تَسْرُحُ  
 وَعَامِرٌ فَهَرٍ وَالزُّبَيْرُ الْمُمَدِّحُ  
 وَلَا تَكُ طَعَانًا تَعِيبُ وَتَجْرَحُ  
 وَفِي الْفَتْحِ آيٌ لِلصَّحَابَةِ تَمْدَحُ  
 دَعَامَةً عَقْدِ الدِّينِ وَالدِّينِ أَفِيحُ  
 وَلَا الْحَوْضَ وَالْمِيزَانَ إِنَّكَ تُنْصَحُ  
 مِنَ النَّارِ أَجْسَادًا مِنَ الْفَحْمِ تُطْرَحُ  
 كَحَبَّةِ حَمَلِ السَّيْلِ إِذْ جَاءَ يَطْفَحُ  
 وَقُلْ فِي عَذَابِ الْقَبْرِ حَقٌّ مُوَضَّحُ  
 فَكُلُّهُمْ يَعْصِي وَذُو الْعَرْشِ يَصْفَحُ  
 مَقَالٌ لِمَنْ يَهْوَاهُ يُرْذِي وَيَفْضَحُ  
 أَلَا إِنَّهُ الْمُرْجِي بِالذِّينِ يَمْرَحُ  
 وَفَعْلٌ عَلَى قَوْلِ النَّبِيِّ مُصْرَحُ  
 بِطَاعَتِهِ يَنْمِي وَفِي الْوِزْنِ يَرْجَحُ  
 فَقَوْلُ رَسُولِ اللَّهِ أَزْكَى وَأَشْرَحُ  
 فَتَطْعَنَ فِي أَهْلِ الْحَدِيثِ وَتَقْدَحُ  
 فَأَنْتَ عَلَى خَيْرِ تَبَيَّنْتُ وَتُصْبِحُ

## مقدمة الشارح

الحمد لله رب العالمين، وصلى الله وسلم وبارك على نبينا محمد، وعلى آله وصحبه أجمعين.

هذه الأبيات نظمها الإمام أبو بكر عبد الله بن سليمان بن الأشعث، أبوه هو الإمام صاحب السنن: أبو داود السجستاني، وقد تبع أباه في العلم، ولكن لم يكن مثل أبيه في علم الحديث، قالوا عن أبيه: أَلَيْنَ لِأَبِي دَاوُدَ الْحَدِيثَ كَمَا أَلَيْنَ لِدَاوُدَ الْحَدِيدِ، فولده هذا له مكانة في العلم، وله كتب منها: كتاب اسمه: (المصاحف) مطبوعٌ، إلَّا أَنِّي مَا وَجَدْتُهُ كَامِلًا، فَالطَّبْعَةُ الَّتِي وَقَفْتُ عَلَيْهَا فِيهَا شَيْءٌ مِنَ الْخَلَلِ وَالنَّقْصِ، وَلَكِنَّهُ كِتَابٌ مُفِيدٌ.

وله هذه المنظومة، ذكر فيها عقيدة أهل السنة والجماعة، ولعلَّ سبب نظمها: ما ظهر في زمنه من البدع، فَإِنَّ الْبِدْعَ كَثُرَتْ فِي ذَلِكَ الزَّمَانِ وَتَمَكَّنَتْ، كَبَدْعَةِ الْمُعْتَزَلَةِ، الَّذِينَ يَعْتَظِلُونَ اللَّهَ تَعَالَى عَنْ صِفَاتِ الْكِبَالِ، وَيُنْسِبُونَ إِلَى الْعِبَادِ خَلْقَ أَفْعَالِهِمْ مِنْ غَيْرِ قُدْرَةِ اللَّهِ، فَأَنْكَرُوا قُدْرَةَ اللَّهِ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ، وَقَدْ اشْتَهَرُوا بِإِنْكَارِ صِفَاتِ اللَّهِ تَعَالَى الْفَعْلِيَّةِ وَالذَّاتِيَّةِ، وَيُحْلِدُونَ أَصْحَابَ الْكِبَائِرِ فِي النَّارِ، وَيَشَاهِبُونَ الْخَوَارِجَ فِي الْخُرُوجِ عَلَى الْأُتَمَّةِ إِذَا ظَهَرَ مِنْهُمْ جَوْرٌ، وَيُخْرِجُونَ الْعَصَاةَ مِنَ الْإِيمَانِ، ففِيهِمْ شَبْهُ كَبِيرٌ مِنَ الْخَوَارِجِ.

كَذَلِكَ بَدْعَةُ الرَّاغِضَةِ، الَّذِينَ يُكْفَرُونَ جُلَّ الصَّحَابَةِ، وَلَا يَسْتَنْتُونَ إِلَّا أَقَلَّ مِنَ الْعَشْرَةِ، وَيَدَّعَوْنَ أَنَّهُمْ ارْتَدَوْا حَيْثُ لَمْ يُولُّوا عَلِيًّا، وَيَدَّعَوْنَ أَنَّهُمْ جَحَدُوا الْوَصِيَّةَ لِعَلِيٍّ بِأَنَّهُ هُوَ الْوَلِيُّ وَهُوَ الْإِمَامُ.

كذلك بدعة القدرية الذين ينكرون قدرة الله، أو الذين ينكرون علم الله، وبدعة المرجئة الذين يُغلبون جانب الرجاء، ويخرجون الأعمال من مسمّى الإيمان، وبدعة الجبرية الذين يدّعون أنّ العباد مجبورون على أفعالهم، وبدعة المتصوّفة الذين يدّعون أنّ الأولياء أفضل من الأنبياء، ويغلون في أوليائهم، ويجعلون لهم تصرفاً أكثر من تصرف الأنبياء، وما أشبه ذلك، زيادةً على البدع الفعلية.

فلما رأى علماء السلف -رحمهم الله- هؤلاء المبتدعة قد تمكنوا، رأوا أنّه لا بدّ من التحذير منهم، فكتبوا مؤلفاتٍ تتعلق بالعقيدة، وسمّوها باسم التوحيد، فهناك كتاب «التوحيد» لابن خزيمة، ويعني به: توحيد الصفات، وهناك كتاب «التوحيد» لابن منده، وأكثر ما يركزون عليه توحيد الصفات؛ لأنّ الجدل والخلاف فيه، وهناك كتب باسم «السنة»، مثل: «السنة» رسالة للإمام أحمد، عقيدة جيدة، وله رسالة أخرى اسمها: «أصول السنة»، ولابنه عبد الله كتاب اسمه: «السنة»، قد طبع ثلاث طبعات، وتلميذه أبي بكرٍ الخلال كتابٌ كبيرٌ اسمه: «السنة»، طبع في عدة مجلدات، ولابن أبي عاصمٍ كتاب: «السنة»، كل هذه مطبوعة، مما يدل على أنّهم اهتموا بأمر عقيدة أهل السنة والجماعة.

كذلك أبو سعيد عثمان بن سعيد الدارمي، له كتاب: «الرد على الجهمية» مطبوعٌ، وكتابه: «الرد على بشر المريسي» مطبوعٌ، فيه مناقشته في إنكار الصفات، كذلك البيهقي له كتاب: «الأسماء والصفات»، إلّا أنّه لما طُبِع لأول مرة أفسده المعلق؛ الذي هو الكوثري، ثمّ طُبِع بعد ذلك طبعةً ليس فيها هذه

التأويلات، وله أيضًا كتاب: «الاعتقاد»، وللالكائي كتابٌ كبير اسمه: «شرح أصول اعتقاد أهل السنة» في عدة مجلدات، وللأجري كتابٌ كبيرٌ اسمه: «الشريعة»، ولابن بطّة كتاب: «الإبانة الكبرى»، وله كتاب: «الإبانة الصغرى»، وهناك رسالة اسمها: «شرح السنة» للبرهاري، وكلها مطبوعة والله الحمد، وكلها تتعلق بعلم العقيدة.

وحتى العلماء الكبار -رحمهم الله- قد ضمّنوا العقيدة في مؤلفاتهم، فالبخاري افتتح صحيحه بكتاب الإيمان، وختمه بكتاب التوحيد، فيما يتعلق بالعقيدة والأسماء والصفات، ومسلم افتتح كتابه بكتاب الإيمان، وذكر ما يتعلق بالعقيدة، والدارمي صاحب السنن افتتح كتابه بمقدمة طويلة في علم العقيدة، وابن ماجه في سننه جعل مقدمة كتابه في العقيدة، وأبو داود في سننه جعل كتاب السنة في أثناء السنن، والترمذي في كتابه جعل كتاب السنة، ونحو ذلك، وكل ذلك لاهتمامهم بأمر العقيدة، فهذه كتب المتقدمين لا يستطيع أحد أن يردّها.

ولما اشتهر معتقد الأشعرية لم يسكتوا، ففي القرن الرابع وما بعده تمكّن معتقد الأشاعرة، فكتبوا كتبًا في العقيدة كثيرة، نظمًا ونثرًا، فهناك كتاب: «العقائد النسفية» للنسفي، على معتقد الأشعرية، فيه ملاحظات، وهناك منظومة اسمها «الخريدة» فيها ملاحظات وهي على المعتقد الأشعري، وهناك عقيدة اسمها: «الشيائية» فيها ملاحظة بيتان أو ثلاثة والبقية سليمة، وكذلك قصيدة «بدء الأمالي» في العقيدة أيضًا، فيها ملاحظات، وقد ختمها بقوله:

فَإِنِّي دَائِمًا بِالْخَيْرِ أَذْعُو لِمَنْ بِالْخَيْرِ يَوْمًا قَدْ دَعَا لِي<sup>(١)</sup>

فأمره إلى الله، وقد ردَّ عليه الشيخ سليمان بن سحمان فيما لاحظته على عقيدته، التي هي «بدء الأمالي».

كذلك لهؤلاء كتب وعقائد كثيرة، ولهم عليها شروح، ومن أسلمها: «عقيدة الطحاوي»، مع أن فيها بعض الملاحظات، وقد شرحها من المتقدمين فقهاء كثيرون على عقيدة الأشاعرة، ووفق الله ابن أبي العز أن شرحها على معتقد أهل السنة والجماعة؛ وذلك لأنه تأثر بابن كثير واتخذة شيخاً له.

ومن المتأخرين في القرن السابع كتب علماء في العقيدة، من أشهرهم: ابن قدامة صاحب «المغني»، له العقيدة المشهورة بـ «لمعة الاعتقاد»، وله رسائل تتعلق بالصفات، ولابن رجب بعض الرسائل التي تتعلق بالصفات، وأظهر الله في القرنين السابع والثامن شيخ الإسلام ابن تيمية، وقد كان أهل زمانه لا يقدرّون على أن يصرّحوا بمذهب أهل السنة في الأسماء والصفات، ولكن لما كان له مكانة عند الناس جهر بذلك، وألّف في ذلك عشرات المؤلفات، وأظهر معتقد أهل السنة وصرّح به، ثمّ بعده قلّ من يجهر به وتبعه تلميذه ابن القيم فكتب في العقيدة الصحيحة كثيراً.

ثم جاء في القرنين العاشر والحادي عشر السّفّارين، فألّف عقيدته: «الدرة البهيّة»، ثمّ شرحها في مجلدين كبيرين وسماها: «لوائح الأنوار البهيّة»

(١) البيت لسراج الدين علي بن عثمان الأوسي، المتوفى سنة خمس وسبعين وخمسمئة، ختم بها قصيدته: «بدء الأمالي» في ستة وستين بيتاً. انظر: طبقات الحنفية (١/ ٣٦٧، ٣٦٨).

وسواطع الأسرار الأثرية لشرح الدرّة البهيّة في عقد الفرقة المرضيّة»،  
والسفاريني حنبلي، ومنظومته فيها ملاحظات، ثمّ إنّهُ ﷺ شرح أيضًا  
عقيدة ابن أبي داود، وطبع شرحه وسماه: «لوامع الأنوار» وتوسع في شرحه.  
وبكلّ حال فإنّ هذه العقيدة لها مكانتها، وأبياتها سهلة، وهي محتوية على  
العقيدة التي ليس فيها خلاف بين أهل السنة، ولو خالف في ذلك معتزلة،  
وأشعرية، ورافضة، وبهائية، أو غيرهم، فلا عبرة بهم؛ لأنّها تعتمد على الدليل.  
وسبب الخلاف: أنّ هؤلاء المبتدعة خيّل إليهم أنّ هذه العقيدة تخالف  
فطرهم في نظرهم، وعقولهم لا تتلاءم مع هذه النصوص التي في الأسماء  
والصفات، وبالأخص: صفة العلو، وصفة الاستواء، وصفة الرفع والصعود  
وما أشبه ذلك، هذه الصفات كدّرت صفوهم، فلم يجدوا إلّا أن يُسلطوا عليها  
أنواع التأويلات، حتى يسلموا من ورودها عليهم، وقد سموا آيات الصفات  
متشابه القرآن، وألّف شيخ المعتزلة عبد الجبار الهمداني كتابًا اسمه: «متشابه  
القرآن»، تسلّط على كلّ آية من آيات الصفات، وصرّفها، وحرّفها، وقد طبع  
كتابه وحقّقه أحد المعاصرين من هو على مشربه، يُقال له: عدنان زرزور، ثمّ  
إنّ زرزور هذا اختصره وألّف رسالة في نحو مائة وخمسين صفحة، وسمّاها:  
«متشابه القرآن»، وحمل فيها على أهل السنة، وبالأخص: ابن تيمية؛ لأنّه الذي  
انتصر لهذا المذهب.

ولمّا كانت كتب شيخ الإسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم فيها ردٌّ على  
هؤلاء المؤوِّلة، صُعِبَ عليهم قبولها، ولم يجدوا إلّا الطعن في هذين الإمامين  
- ابن تيمية وتلميذه - لصراحة كتبهم.

وبكلِّ حالٍ فإنَّ عمدة أهل السنة والجماعة على النصوص، ولا يعتمدون على العقول؛ لأنَّ العقول تضطرب، فإنَّ كثيرًا من هؤلاء العقلانيين يتغيرون، فيكون أحدهم على عقيدة يدَّعي أنَّ العقل يؤيدها، ثمَّ بعد ذلك يرجع عنها إلى عقيدة أخرى يدَّعي أنَّ العقل يؤيدها ويخالف الأولى، ثمَّ إنَّ الجماعة قد يكون فيها اثنان عاقلان، هذا يثبت شيئًا وهذا ينفيه، هذا يقول: أثبتُّ بالعقل، وهذا يقول: أنكرهُ العقل!!

نعرف بذلك أنَّ أهل السنة يعتمدون الأدلة، ويقولون: إنَّ العقول ليست هي المرجع، بل المرجع الأصل هو الأدلة من كتاب الله، ومن سنة رسول الله ﷺ. فهكذا ينبغي لنا أن نرجع إلى كتب سلف الأمة، ومنهم هذا النَّاظم؛ لأنهم اعتمدوا الأدلة، ولم يلتفتوا إلى تلك العقليات.

ولما كانت عمدة هؤلاء المعتزلة والأشاعرة على العقول ردَّ عليهم بعض العلماء، فابن تيمية رَحِمَهُ اللهُ له باعٌ في هذه العقليات، وقد ردَّ عليهم في كتابه الكبير، الذي يُسمى في الطبعة الأولى: «موافقة صحيح المنقول لصريح المعقول»، وفي الطبعة الأخيرة: «درء تعارض العقل والنقل»، وذكره ابن القيم في نونيته بقوله<sup>(١)</sup>:

وَأَقْرَأَ كِتَابَ الْعَقْلِ وَالنَّقْلِ الَّذِي مَا فِي الْوُجُودِ لَهُ مِثْلُ ثَانٍ  
فمدحه بذلك.

(١) انظر: النونية بشرح ابن عيسى (٢/ ٢٩٠).

قَالَ النَّازِمُ - رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى -:

١ - تَمَسَّكَ بِحَبْلِ اللَّهِ وَاتَّبَعَ الْهُدَى

وَلَا تَكُ بِدْعِيًّا لَعَلَّكَ تُفْلِحُ

الشرح:

هذا بيتٌ عظيم، له معنى قويٌّ كبير، مفيد عظيم، والتمسك: هو القبض بقوة وبشدة؛ كما قال الله تعالى: ﴿فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ إِنَّكَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [الزخرف: ٤٣]، أي: تمسك به بقوة، والذي أوحى إليه ﷺ هو هذا القرآن.

وفي الحديث عن العَرَبَاضِ بن سارية رضي الله عنه قال: صَلَّى بِنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ذَاتَ يَوْمٍ، ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيْنَا فَوَعظَنَا مَوْعِظَةً بَلِيغَةً، ذَرَفَتْ مِنْهَا الْعُيُونُ، وَوَجَلَتْ مِنْهَا الْقُلُوبُ، فَقَالَ قَائِلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، كَأَنَّ هَذِهِ مَوْعِظَةٌ مُودَّعٍ، فَمَاذَا تَعْهَدُ إِلَيْنَا؟ فقال: «أَوْصِيكُمْ بِتَقْوَى اللَّهِ، وَالسَّمْعِ وَالطَّاعَةِ، وَإِنْ عَبْدًا حَبَشِيًّا، فَإِنَّهُ مَنْ يَعِشْ مِنْكُمْ بَعْدِي فَسَيَرَى اخْتِلَافًا كَثِيرًا، فَعَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الْمَهْدِيِّينَ الرَّاشِدِينَ، تَمَسَّكُوا بِهَا، وَعَضُّوا عَلَيْهَا بِالنَّوَاجِدِ، وَإِيَّاكُمْ وَمُحَدَّثَاتِ الْأُمُورِ، فَإِنَّ كُلَّ مُحَدَّثَةٍ بِدْعَةٌ، وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ»<sup>(١)</sup>.

فالنَّازِمُ رحم الله نظم هذا البيت أخذًا من هذا الحديث.

(١) أخرجه أبو داود (٤٦٠٧)، والترمذي (٢٦٧٦) وقال: «حديث حسن صحيح»، وابن ماجه

(٤٢)، وأحمد (١٢٦/٤).

قوله: (تَمَسَّكُ بِحَبْلِ اللَّهِ)، حبل الله: هو دينه وشرعه، والقرآن الكريم أيضًا يُسمى: حبل الله؛ لِما جاء في الحديث الذي في سنن الترمذي<sup>(١)</sup> أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قال: «كِتَابُ اللَّهِ، فِيهِ نَبَأُ مَا كَانَ قَبْلَكُمْ، وَخَبَرُ مَا بَعْدَكُمْ، وَحُكْمُ مَا بَيْنَكُمْ، وَهُوَ الْفَضْلُ لَيْسَ بِالْهَزْلِ، مَنْ تَرَكَهُ مِنْ جَبَّارٍ قَصَمَهُ اللَّهُ، وَمَنْ ابْتَغَى الْهُدَى فِي غَيْرِهِ أَضَلَّهُ اللَّهُ، وَهُوَ حَبْلُ اللَّهِ الْمَتِينُ، وَهُوَ الذِّكْرُ الْحَكِيمُ، وَهُوَ الصِّرَاطُ الْمُسْتَقِيمُ...»، فسماه حبل الله، والحبل: هو الذي يُقتل من اللَّيف أو الشعر، ويُربط فيه دلو ليُجذب به الماء من البئر، وقد يُربط في السقف ويُتعلق به، ويُعلَّق في النخلة ويُصعد به، أو نحو ذلك، فشبه القرآن والسنة بالحبل.

وأخذ ذلك -أيضًا- من قول الله تعالى: ﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا﴾ [آل عمران: ١٠٣]، والمراد بحبل الله: كتابه، وسنة نبيه، وفيهما شريعته، وفيهما دينه الذي يدان به، والذي من تمسك به نجا. وجعله النبي ﷺ الخط المستقيم، ففي الحديث عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: خَطٌّ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمًا خَطًّا، ثُمَّ قَالَ: «هَذَا سَبِيلُ اللَّهِ»، ثُمَّ خَطَّ خُطُوطًا عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ شِمَالِهِ، ثُمَّ قَالَ: «هَذِهِ سُبُلٌ مُتَفَرِّقَةٌ، عَلَى كُلِّ سَبِيلٍ مِنْهَا شَيْطَانٌ يَدْعُو إِلَيْهِ»، ثُمَّ قرأ قول الله تعالى: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ [الأنعام: ١٥٣]<sup>(٢)</sup>. جعل الصراط المستقيم الذي هو عليه مثل الجادة

(١) برقم (٢٩٠٦) من حديث علي بن أبي طالب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) أخرجه النسائي في الكبرى (٣/٣٤٣)، وأحمد (١/٤٣٥).

التي تؤدي بمن سلكها إلى البلد التي يقصدها، وجعل الدعايات والبدع ونحوها مثل الطرق المنحرفة، وتسمى: بئيات الطريق، مَنْ ركب شيئاً منها زلَّ وهلك.

وقد ضرب بعض المشايخ مثلاً لهذا الصراط المستقيم بعسيب النخلة، والذي فيه خوصٌ يتدلى، فيقول: لو أن حشرةً علقَتْ بذلك العسيب الذي طرفه في الأرض، وصعدت معه، فإنَّ صعدت مع نفس العسيب فإنَّها تصعد إلى أعلى النخلة، وتأكُل من ثمرها، فإنَّ مالت وركبت إحدى الخوص، مشت معها قليلاً ثمَّ سقطت، فهكذا الذي يمشي مع هذا الصراط، يؤدي به إلى السلامة، ويؤدي به إلى الجنة، والذي يركب هذه المنحرفات التي هي سبُلٌ، على كل سبيلٍ منها شيطان يدعو إليه، سواء من شياطين الإنس أو من شياطين الجن، لا شكَّ أنَّه يَهْلِك، ويؤدي به ذلك إلى الهلاك.

قوله: (وَاتَّبِعِ الْهُدَى) المراد بالهدى: البيان؛ وذلك لأنَّ الهداية في الأصل هي البيان والدلالة، إذا قلنا: اهدنا الصراط، أي: دلِّنا وأرشدنا وثبَّتْنا، فنحن نسأل الله تعالى الهداية. ثمَّ إنَّ القرآن يُسمي: الهدى، وكذلك السنة، قال الله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى﴾ [التوبة: ٣٣]، والمراد بالهدى: هو هذا الكتاب والسنة، هو هذا الإسلام، وهذه العقيدة، وهذا التوحيد، فإنَّه الذي يكون وسيلةً إلى الهداية، وأمَّا غيره فإنَّها ضلالات، من سلكها ضلَّ وضاع، وترك الحق، وترك الاهتداء السليم.

والاتباع: هو اتباع النبي ﷺ والسَّير على طريقته، وقد أمرنا الله تعالى بذلك.

ولَمَّا ادعى اليهود والنصارى أَنَّهُم أَحِبَّابُ اللَّهِ بقولهم: ﴿نَحْنُ أُتْبَتُوا بِاللَّهِ وَأَحِبُّواهُ﴾ [المائدة: ١٨]، يعني: أَنَّهُ يَحِبُّنا وَنَحِبُّه، امتحنهم الله تعالى، وقال: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ﴾ [آل عمران: ٣١]، فجعل علامة صدق المحبة: اتباع النبي ﷺ، واتباع طريقته، والسَّير على نهجه. فمن كان كذلك كان على الهدى، وسيحظى بهذا الأجر الكبير، ألا وهو قوله تعالى: ﴿يُحِبِّكُمْ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ﴾.

فاتباع الهدى هو اتباع سبيل النبي ﷺ، والسَّير على نهجه وطريقته، وهو أيضًا سببٌ لأن يكون من المهتدين، قال الله تعالى: ﴿فَقَامُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأَمِيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ وَاتَّبَعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ [الأعراف: ١٥٨]، هكذا رتَّب الاهتداء على اتباعه، أي: سيروا على نهجه، وتمسكوا بسنته، واتبعوا الهدى الذي جاء به، واتركوا ما يخالف ذلك، لعلكم تهتدون.

ثمَّ يقول: (وَلَا تَكُ بِدْعِيَا لَعَلَّكَ تُفْلِحَ)، رأى أن في زمانه كثرت البدع التي أشرنا إلى بعضها، فخاف على تلاميذه، وخاف على المسلمين الذين يقبلون نصيحته أن ينخدعوا بدعايات أولئك المضللين، وسُمِّيت تلك المذاهب بدعًا؛ لِأَنَّهَا مُحَدَّثَاتٌ فِي الدِّينِ، يَدَّعُونَ أَنَّهَا مِنَ الْعَقِيدَةِ، وَأَنَّهَا مِنَ الدِّينِ، وهي في الحقيقة ضلالات ومحدثات، وقد حذر منها النبي ﷺ بقوله: «وَأَيَّاكُمْ

وَمُحَدَّثَاتِ الْأُمُورِ، فَإِنْ كُلُّ مُحَدَّثَةٍ بِذَعَةٍ، وَكُلُّ بِذَعَةٍ ضَلَالَةٌ<sup>(١)</sup>.

فلا تكُ بدعيًا، أي: لا تبتدعُ بما لم يأذن الله به؛ كالذين قال الله فيهم: ﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَاتُؤُا شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ﴾ [الشورى: ٢١]، يخاطب هؤلاء المبتدعة: هل أذن الله بهذه البدع؟ ما الدليل على شرعيتها؟ ما الدليل على سنيتها؟ فلا يجدون دليلًا إلا مجرد العقول المضطربة.

فإذا تمسك العبد بحبل الله تمسكًا قويًا فإنه ولا بد سيجد من يخذله، ومن يحرفه ويصرفه، ومن يحاول إغوائه، ولكن لا يضر السحاب نبج الكلاب، فإذا عرفت أن هذا هو الحق فسر عليه، ولا تَحِذْ عنه يمنة ولا يسرة، ولو لقيت من ينكر عليك فإنَّك على الهدى المستقيم، وفي كلام الفقهاء والعلماء الناصحين الكثير مما يدل على ذلك، ففي مقدمة «لمعة الاعتقاد» الكثير من الآثار التي نقلها وبين أنها من سنن الإسلام ومن العقيدة، فيها الحث على التمسك بالسنة النبوية، وترك ما يخالف ذلك.

(١) تقدم تحريجه (ص ٢١).

## ٢- وَدِنْ بَكْتَابِ اللَّهِ وَالسُّنَنِ الَّتِي

أَتَتْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ تَنْجُو وَتَرْبَحُ

الشرح:

هذا البيت الثاني قريبٌ من معنى البيت الأول، فإنَّ كتاب الله هو حبل الله الذي ذكره في البيت الأول، فقوله: (وَدِنْ بَكْتَابِ اللَّهِ)، أي: اعتقد أنَّك مطالبٌ بمعناه، وأنَّك مكلفٌ بتلاوته وتطبيقه، وأنَّك من أتباع القرآن، ومن الأمة التي هي أمة القرآن.

وكتاب الله هو: هذا الكتاب الذي أنزله الله على قلب نبيِّنا ﷺ، وأنزل فيه قوله تعالى: ﴿وَإِنَّهُ لَتَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٣٦﴾ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ﴿٣٧﴾ عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ ﴿٣٨﴾ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ ﴿٣٩﴾﴾ [الشعراء: ١٩٢ - ١٩٥]، فهو كتاب الله المتين، وهو حبله المتين، وهو الصراط المستقيم، وهو الذي لا تزيغ به الأهواء، ولا تلتبس به الألسن، ولا يشبع منه العلماء، ولا يخلق عن كثرة الرد، وهو الذي لم تنته الجن إذ سمعته أن قالوا: ﴿إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا ﴿١﴾ يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ ﴿٢﴾﴾ [الجن: ١، ٢]، من قال به صدق، ومن حكم به عدل، ومن دعا إليه هُدي إلى صراطٍ مستقيم.

فلا بدَّ أن يدين المسلم بهذا القرآن؛ بأنَّه من أهله، وبأنَّه مطالبٌ بما فيه من الأوامر والنواهي، فيمثل الأوامر، ويتجنَّب النواهي والزواجر؛ ليكون حقًّا بذلك من العاملين به، أما الذين يقرؤونه ولكنهم لا يعملون به، فإنَّه يكون حجةً عليهم، كما في الحديث المشهور: «يُمَثَّلُ الْقُرْآنُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَجُلًا، فَيُؤْتَى

بِالرَّجُلِ قَدْ حَمَلَهُ فَخَالَفَ أَمْرُهُ، فَيَمَثِّلُ خَصْمًا لَهُ، فَيَقُولُ: يَا رَبِّ، حَمَلْتُهُ إِيَّايَ، فَشَرُّ حَامِلٍ، تَعَدَّى حِدُودِي، وَضَيَّعَ فَرَائِضِي، وَرَكِبَ مَعْصِيَتِي، وَتَرَكَ طَاعَتِي، فَمَا يَزَالُ يَقْدِفُ عَلَيْهِ بِالْحُجَجِ حَتَّى يُقَالَ: فَشَأْنُكَ بِهِ، فَيَأْخُذُ بِيَدِهِ فَمَا يُرْسِلُهُ حَتَّى يَكْبُهُ عَلَى مَنْخَرِهِ فِي النَّارِ، وَيُؤْتَى بِرَجُلٍ صَالِحٍ قَدْ كَانَ حَمَلَهُ، وَحَفَظَ أَمْرَهُ، فَيَمَثِّلُ خَصْمًا لَهُ دُونَهُ، فَيَقُولُ: يَا رَبِّ، حَمَلْتُهُ إِيَّايَ، فَخَيْرُ حَامِلٍ، حَفَظَ حِدُودِي، وَعَمَلَ بِفَرَائِضِي، وَاجْتَنَبَ مَعْصِيَتِي، وَاتَّبَعَ طَاعَتِي، فَمَا يَزَالُ يَقْدِفُ عَلَيْهِ بِالْحُجَجِ حَتَّى يُقَالَ: فَشَأْنُكَ بِهِ، فَيَأْخُذُ بِيَدِهِ فَمَا يُرْسِلُهُ حَتَّى يُلْبِسَهُ حُلَّةَ الْاِسْتَبْرَقِ، وَيَعْقُدَ عَلَيْهِ تَاجَ الْمُلْكِ، وَيَسْقِيهِ كَأْسَ الْخَمْرِ<sup>(١)</sup>. فلذلك يجب على كل مؤمن أن يعمل بهذا القرآن، وليس هو خاصًا بحملته الذين يحفظونه أو يقرؤونه، بل الأمة جمعاء مأمورون بأن يدينوا به.

وقد سمعت بعض المشايخ يشرح قوله ﷺ: «وَالْقُرْآنُ حُجَّةٌ لَكَ أَوْ عَلَيْكَ»<sup>(٢)</sup>، فيقول: ليس خاصًا بحملته وقرائه، فالأمة كلهم يكون القرآن لأفرادهم إما حجةً له أو حجةً عليه، كما أن قوله ﷺ: «أَوْتَرُوا يَا أَهْلَ الْقُرْآنِ»<sup>(٣)</sup>، ليس خاصًا بحملة القرآن، بل هو عامٌ لكل أفراد الأمة، كلهم

(١) أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه (١٢٩/٦)، والبزار في مسنده كما في كشف الأستار

(٢٣٣٧) من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنه، وأورده ابن حجر في المطالب العالية

(١٤/٣٨٢) بإسناد ابن أبي شيبة، وقال: «هذا إسناد حسن».

(٢) أخرجه مسلم (٢٢٣) من حديث أبي مالك الأشعري رضي الله عنه.

(٣) أخرجه أبو داود (١٤١٦)، والترمذي (٤٥٣)، والنسائي (١٦٧٦)، وابن ماجه (١١٦٩)،

وأحمد (١/١٤٨) من حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه.

مطالبون بهذه الأوامر.

هكذا قال: (وَدِنَ بِكِتَابِ اللَّهِ)، ثم قال: (وَالسَّنَنِ الَّتِي أَتَتْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ)، السنن: يُراد بها الأحاديث النبوية، فإنَّها سنة النبي ﷺ، والسنة تبين القرآن وتفسره، وقد أمر الله نبيه بذلك، فقال تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾ [النحل: ٤٤]، وقال الله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ﴾ [النساء: ١٠٥].

فلا بدَّ أن يتقبل أفراد الأمة هذه السنن، ويعملون بها، فإنَّ السنة وحيٌّ أيضًا، وإن كانت وحيًا معنويًا، فهي قرينة الكتاب، والواجب على الأمة أن يكون عملهم بالكتاب والسنة، ولا يتركون واحدًا منهما، وقد يسرَّ الله تعالى حفظ هذه الأصول، فذكر أنَّه حفظ القرآن: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ [الحجر: ٩]، فاهتمَّ به الصحابة رضوان الله عليهم وحفظوه في قلوبهم، ثم إنَّهم خافوا أن يضيع منه شيءٌ فكتبوه في هذه المصاحف، من عهد أبي بكر رضي الله عنه ولم يتركوا منه شيئًا، ولما كان في عهد عمر رضي الله عنه كتبه -أيضًا- في صحائف متتابعة، ولما كان في عهد عثمان رضي الله عنه كتبه على هذا الترتيب، وأصبح منتشرًا يقرأه البعيد والقريب، ونُقل نقلًا متواترًا، وأصبح -والحمد لله- محفوظًا.

وأما السنة فإنَّهم -أيضًا- حفظوها في صدورهم، ولكن لما كان في آخر عهد الصحابة رضي الله عنهم رأوا أنَّ هناك من يكذب فيها، فاحتاطوا ولم يقبلوا إلا ما أُسند عن الثقات، فطلبوا الأسانيد التي يُعرف بها من يُقبل ومن لا يُقبل،

وقالوا: سموا لنا رجالكم؛ ليعرفوا من هو ثقةٌ ومن ليس بثقة، ثم بعد ذلك دونت وكتبت هذه السنن، وأحصيت الأحاديث، ولم يشذَّ منها شيءٌ مما هو صحيح.

وكذلك -أيضاً- احتفظوا بآثار الصحابة رضي الله عنهم، وكذلك بآثار تلاميذهم؛ لأنَّهم أخذوا عن نبيهم، وكل ذلك من الاحتفاظ بسنن النبي ﷺ، فأنت إذا عملت بالوحيين رُجي لك النجاة، فلهذا يقول: (تَنْجُو وَتَرْبِحُ)، أي: تنجو من البدع والانحراف، وتنجو من المهالك، وتنجو من العذاب، وتكون من الرابحين، الذين ربحوا في دنياهم؛ ربحوا الخير والأعمال الصالحة.

٣- وَقُلْ غَيْرُ مَخْلُوقٍ كَلَامُ مَلِيكِنَا

بِذَلِكَ دَانَ الْأَتَقِيَاءُ وَأَفْصَحُوا

الشرح:

أي: أن القرآن كلام ملكنا؛ كلام الله جل وعلا، وأنه ليس بمخلوق، تكلم به حقيقة، منه بدأ وإليه يعود، وليس كلام الله الحروف دون المعاني، ولا المعاني دون الحروف.

وسبب اهتمام السلف -رحمهم الله- بالقرآن وأنه كلام الله: أن المعطلة عطلوا الرب -سبحانه وتعالى- عن الكلام، وقالوا: لا يمكن أن يتكلم، وقالوا: إن الكلام لا يكون إلا من اللّهوات، وبلسان، وشفتين، وحنجرة، ونفس، وهذا لا يمكن إلا في مخلوق أو في حادث؛ فلأجل ذلك قالوا: إن الله لا يتكلم. ولما أورد عليهم القرآن قالوا: إنه مخلوق؛ كما خلقت السموات والأرض والبشر.

هكذا جعلوه مخلوقاً؛ ليتخلصوا. كما زعموا. من هذا الإيراد الذي قد يرد عليهم، فعطّلوا الرب -عز وجل- عن الكلام.

ولا شك أن هذا تنقُص، فإن صفة الكلام صفة كمال، وأن نفيها نقص، وأي نقص من الذي لا يتكلم ولا يفصح بالكلام، وهم بذلك قد خالفوا الأدلة الصريحة الواضحة في القرآن وفي الأحاديث، ففي القرآن قول الله تعالى: ﴿أَفَتَطْمَعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلِمَ اللَّهِ﴾ [البقرة: ٧٥]، ما الذي يسمعون؟ هو هذا القرآن، سواه كلام الله، ومن الأدلة

كذلك قول الله تعالى: ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٦]، أخبر بأن هذا القرآن الذي يسمعه هو كلام الله، وإن كان بواسطة القارئ؛ ومن الأدلة أيضاً قول الله تعالى: ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ﴾ [الفتح: ١٥]، فأخبر بأنه قول الله، وأنه كلام الله، وتكرر ذلك في القرآن كثيراً.

أما الأدلة من السنة: ففي الحديث أن النبي ﷺ كَانَ يَغْرِضُ نَفْسَهُ عَلَى النَّاسِ فِي الْمَوْقِفِ، فقال: «أَلَا رَجُلٌ يَحْمِلُنِي إِلَى قَوْمِهِ، فَإِنْ قُرَيْشًا قَدْ مَنَعُونِي أَنْ أُبَلِّغَ كَلَامَ رَبِّي»<sup>(١)</sup>، فدل: على أنه يدين بأنه كلام الله.

وفي حديث آخر أن النبي ﷺ قال: «يَقُولُ الرَّبُّ -عز وجل-: مَنْ شَغَلَهُ الْقُرْآنُ وَذِكْرِي عَنْ مَسْأَلَتِي أَعْطَيْتُهُ أَفْضَلَ مَا أُعْطِيَ السَّائِلِينَ، وَفَضَّلُ كَلَامِ اللَّهِ عَلَى سَائِرِ الْكَلَامِ كَفَضَّلِ اللَّهِ عَلَى خَلْقِهِ»<sup>(٢)</sup>، فأسند الكلام إلى الله عز وجل.

وكذلك في القرآن إسناد الكلام إلى الله تعالى، كقوله عز وجل: ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ﴾ [الأنعام: ١١٥]، وقوله جل وعلا: ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنَى عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ بِمَا صَبَرُوا﴾ [الأعراف: ١٣٧]،

(١) أخرجه أبو داود (٤٧٣٤)، والترمذي (٢٩٢٥)، والنسائي في الكبرى (٤/ ٤١١)، وابن ماجه (٢٠١)، وأحمد (٣/ ٣٩٠) من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه.

(٢) أخرجه الترمذي (٢٩٢٦) وحسنه، والدارمي في سننه (٣٣٥٦)، والبيهقي في شعب الإيمان (٢/ ٣٥٣) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه. قال الحافظ ابن حجر في الفتح (٦٦/ ٩): «أخرجه الترمذي ... ورجاله ثقات، إلا عطية العوفي فقيه ضعف».

وقوله جل جلاله: ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ [هود: ١١٩]، ونحو ذلك كثير.

وقد أخبر الله تعالى بأن كلامه ليس له نهاية، كما في قوله جل وعلا: ﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا﴾ [الكهف: ١٠٩]، وقوله عز وجل: ﴿وَلَوْ أَنَّ فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَمٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَنْهَارٍ مَا نَفَذْتُ كَلِمَاتُ اللَّهِ﴾ [لقمان: ٢٧]، وكيف تنفذ وهي ليس لها بداية ولا نهاية؟! كل ذلك ردٌ على هؤلاء الذين ينكرون أن الله متكلم، ويجعلون القرآن كلام البشر، أو أنه ليس كلام الله، بل إنه مخلوق.

فالمعتزلة ينكرون أن يكون الله متكلمًا، وينكرون أن يكون القرآن كلامه، بل عندهم مخلوق، وقاربهم الأشعرية وقالوا: إنَّ هذا القرآن ليس هو كلام الله بالحروف، ولكنه بالمعنى. فيقولون: إنَّ كلام الله المعاني، أو أنه فيضٌ فاض على الروح، أو على القلم، أو نحو ذلك. فيجعلون القرآن كلام الله، يعني: بالمعاني لا بالألفاظ، ويسلبون عن الله تعالى صفة الكلام، بمعنى: الكلام المسموع، ويردون الأحاديث التي في ذلك، مثل قوله ﷺ: «إِذَا تَكَلَّمَ اللَّهُ بِالْوَحْيِ سَمِعَ أَهْلُ السَّمَاءِ لِلْسَّمَاءِ صَلَصلةً كَجَرِّ السُّلْسِلَةِ عَلَى الصِّفَا فَيُضَعِّقُونَ، فَلَا يَزَالُونَ كَذَلِكَ حَتَّى يَأْتِيَهُمْ جَبْرِيلُ، حَتَّى إِذَا جَاءَهُمْ جَبْرِيلُ فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ، قَالَ:

فَيَقُولُونَ: يَا جَبْرِيلُ مَاذَا قَالَ رَبُّكَ؟ فيقول: الْحَقُّ، فَيَقُولُونَ: الْحَقُّ الْحَقُّ<sup>(١)</sup>،  
أخبر: بأنه تكلم بالوحي.

فيقال لهؤلاء المعطلة: إنكم على هذا لم تثبتوا صفة الكمال لله عز وجل،  
وأكثر ما يستدلون به: بيت مكذوب ينسبونه للأخطل، وهو قوله<sup>(٢)</sup>:

إِنَّ الْكَلَامَ لَفِي الْفُؤَادِ وَإِنَّمَا جُعِلَ اللِّسَانُ عَلَى الْفُؤَادِ دَلِيلًا

وقد ردّ عليهم شيخ الإسلام في كتاب الإيمان<sup>(٣)</sup> هذا الدليل، ونقل كلامه  
شارح الطحاوية، وقال: «ولو استدل مستدل بحديث في الصحيحين، لقالوا:  
هذا خبر واحد! ويكون مما اتفق العلماء على تصديقه وتلقيه بالقبول والعمل  
به، فكيف وهذا البيت قد قيل: إنه موضوع منسوب إلى الأخطل، وليس هو  
في ديوانه؟!». ولذلك يقول شيخ الإسلام في قصيدته اللامية<sup>(٤)</sup>:

(١) أخرجه أبو داود (٤٧٣٨)، وابن حبان (٢٢٤/١) من حديث ابن مسعود رضي الله عنه.

(٢) تمهيد الأوائل للباقلاني (ص ٢٨٤)، وأصول الدين للغزنوي (ص ١٠٢)، وشرح المقاصد في

علم الكلام للتفتازاني (٢/١٠٢)، وإحياء علوم الدين للغزالي (١/١٠٩).

(٣) انظر: مجموع الفتاوى (٦/٢٩٦)، (٧/١٣٨، ١٣٩).

(٤) انظر: شرح الطحاوية لابن أبي العز (ص ١٩٨).

(٥) انظر: مجموع الفتاوى (٦/٢٩٦، ٢٩٧)، وقد شرحها سماحة الشيخ عبدالله بن

جبرين وشرحه مطبوع.

قُبْحٌ لِمَنْ نَبَذَ الْكِتَابَ وَرَاءَهُ وَإِذَا اسْتَدَلَّ يَقُولُ قَالَ الْأَخْطَلُ

هذا عمدتهم: ينبذون الكتاب والآيات، ويقولون: قال الأخطل.

وذكر ذلك -أيضاً- ابن القيم في النونية<sup>(١)</sup>، فقال:

وَدَلِيلُهُمْ فِي ذَلِكَ بَيْتٌ قَالَهُ فِيمَا يُقَالُ الْأَخْطَلُ النَّصْرَانِي

فيقال: هذا البيت إذا ثبت فإنه لنصراني كافر، والنصارى قد ضلُّوا في

مسألة الكلام.

وعلى كلِّ حالٍ: فَإِنَّ مَقَالَتَهُمْ بَاطِلَةٌ؛ حيث زعموا أَنَّ القرآن ليس هو كلام

الله بالحروف، وإنَّما بالمعاني، وأنَّ الله لم يتكلم كلاماً مسموعاً، وإنَّما

كلام الله فيضٌ فاض على النفوس، أو على اللوح أو نحو ذلك، فعطلوا بذلك

هذه الصفة العظيمة، التي هي صفة الكلام.

فنحن نقول: إِنَّهُ كلام الله، حروفه ومعانيه.

ثم قال ﷺ: (بِذَلِكَ دَانَ الْأَتَقِيَاءُ وَأَفْصَحُوا)، الأتقياء: هم علماء الأمة

الذين عملوا بعلمهم، فإنَّهم يدينون بأنَّه كلام الله حقاً، تكلم به، وأسمعه

الملك، وكذلك له كلامٌ في سائر كتبه، فالتوراة كلام الله، والإنجيل والزبور

والكتب التي أنزلها على الأنبياء هي كلام الله، وقد ذكر الله تعالى أَنَّهُ كَلَّمَ بعض

عباده، ومنهم موسى عليه السلام في قوله جل شأنه: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾

(١) انظر النونية بشرح ابن عيسى (١/ ٢٦٤).

[النساء: ١٦٤]، وأكد ذلك بقوله عز وجل: ﴿تَكْلِمًا﴾، وكذلك قال سبحانه: ﴿مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ﴾ [البقرة: ٢٥٣].

ولما أراد بعض المعتزلة أن يحرف هذه الآية، وجاء إلى أبي عمرو بن العلاء، أحد القراء، وقال له: أريد أن تقرأ: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى﴾، بنصب لفظ الجلالة، يعني: أن موسى عليه السلام ليس هو المكلم، ولكنه المتكلم، أي: كلم موسى عليه السلام ربه، فقال له أبو عمرو رحمته الله: فكيف تفعل بقول الله تعالى: ﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ﴾ [الأعراف: ١٤٣]، فإنك لا تستطيع أن تحرفها؟! <sup>(١)</sup>  
فأسقط في يده ذلك المعتزلي وانقطع.

وكذلك -أيضاً- ذكر الله تعالى: أنه ناداه في قوله عز وجل: ﴿وَإِذْ نَادَىٰ رَبُّكَ مُوسَىٰ﴾ [الشعراء: ١٠]، وفي قوله جل وعلا: ﴿فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ يَمْوَسَىٰ ۖ إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى﴾ [طه: ١١، ١٢]، والنداء لا يكون إلا بكلام مسموع، هذا هو الذي تعرفه العرب، ولا يكون بالإشارة.  
يقول الشاعر <sup>(٢)</sup>:

وَدَاعٌ دَعَا يَا مَنْ يُجِيبُ إِلَى النَّدَاءِ      فَلَمْ يَسْتَجِبْهُ عِنْدَ ذَاكَ مُجِيبٌ  
فَقَلْتُ ادْعُ أُخْرَىٰ وَارْفَعْ الصَّوْتُ جَهْرَةً      لَعَلَّ الْمَغَوَّارَ مِنْكَ قَرِيبٌ

(١) انظر: شرح الطحاوية لابن أبي العز (ص ١٨٢)، وبيان تلبيس الجهمية (١٢/٢)،

والصواعق المرسلة (٣/١٠٣٧)، وذكر أن السائل هو عمرو بن عبيد المعتزلي.

(٢) البيت لكعب بن سعد الغنوي، انظر: طبقات فحول الشعراء (١/٢١٢).

ويقول غيره<sup>(١)</sup>:

فَقُلْتُ ادْعِي وَأُدْعُو إِنَّ أُنْدَى لَصَوْتٍ أَنْ يُنَادِيَ دَاعِيَانِ  
فَجَعَلَهُ صَوْتًا، وَجَعَلَهُ نِدَاءً (أَنْ يُنَادِيَ)، فَلَا يَكُونُ النِّدَاءُ لِمُوسَى (عليه السلام)  
إِلَّا بِكَلَامٍ.

وكذلك أخبر الله أنه ينادي أهل القيامة، قال تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ  
أَيْنَ شُرَكَاءِي الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ [القصص: ٦٢]، في ثلاث آياتٍ في سورة  
القصص، وكذلك قال تعالى: ﴿وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ  
وَأَقُلْ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ [الأعراف: ٢٢]، فهذه أدلة ظاهرة في أن  
الله تعالى متكلمٌ ويتكلم.

(١) البيت لذيثار بن سنان، انظر: الإصابة في تمييز الصحابة (٣٩٨/٢).

٤- وَلَا تَكُ فِي الْقُرْآنِ بِالْوَقْفِ قَائِلًا

كَمَا قَالَ أَتْبَاعُ لَجْهِمٍ وَأَسْجَحُوا

الشرح:

يعني: أن هناك من الجهمية من يقفون، فإذا سُئِلُوا: هل القرآن كلام الله؟ قالوا: نتوقف، لا نقول إنه كلام الله، ولا غير كلام الله.

فلا تك واقفياً مثل هؤلاء الواقفة، فإنهم حيارى؛ وذلك لأنهم ما جزموا بما أخبر الله به، فقد أخبر الله تعالى بأن القرآن كلامه، وكذلك -أيضاً- أخبر به النبي ﷺ، فإذا قالوا: لا نقول مخلوق أو غير مخلوق، ولا نقول: إن الله تكلم به أو لم يتكلم به. قلنا: أنتم من الواقفة الذين هم أقرب إلى مذهب التعطيل، الذي هو مذهب الجهم.

فالواجب: الجزم بأن القرآن كلام الله، ولا نقول كما قال أتباع الجهم، الذين (أَسْجَحُوا)<sup>(١)</sup>، يعني: وُصفوا بأنهم على هذه المقالة، وافتخروا بذلك، فهذه -أيضاً- مقالة سيئة، مقالة الذين قالوا: إنه مخلوق، ومقالة الذين قالوا: لا نقول مخلوق ولا غير مخلوق، ولا نقول كلام الله ولا غير كلام الله. والواجب الإفصاح بأن القرآن كلام الله.

(١) قال أبو زيد: «رَكِبَ فُلَانٌ سَجِيحَةً رَأْسَهُ وَهُوَ مَا اخْتَارَهُ لِنَفْسِهِ مِنَ الرَّأْيِ فَرَكِبَهُ». انظر:

تهذيب اللغة لأبي منصور الأزهري (٤/ ٧٥)، ولسان العرب (٢/ ٤٧٥).

٥- وَلَا تَقُلِ الْقُرْآنُ خَلْقًا قِرَاءَةً

فَإِنَّ كَلَامَ اللَّهِ بِاللَّفْظِ يُوضَحُ

الشرح:

هذه أيضًا مقالة قالها بعضهم، وهي قولهم: «إنَّ لفظي بالقرآن مخلوق»، أي: إن قراءتي وحركاتي وتلفظي بالقرآن مخلوق. ولما جاءت هذه المقالة أنكرها بعضهم، لكن نُقل عن البخاري أنه يقول: لفظي بالقرآن مخلوق، وقصدُ البخاري رحمته الله البيان أنَّ حركات الإنسان مخلوقة، حركات لسانك، وحركات شفطيك، سواءً بالحروف التي هي كلام الله، أو بغير ذلك من الكلمات، ولما قال ذلك أنكروا عليه<sup>(١)</sup>، فألف رسالته المشهورة، بعنوان: «خلق أفعال العباد»، وقد طُبعت مرارًا، وبينَ فيها أنَّ أفعال الإنسان كلها مخلوقة؛ وذلك ردٌّ على المعتزلة الذين يقولون: إنَّ الإنسان هو الذي يخلق فعله، وليست أفعاله خلقًا لله. ولذلك يقولون: إنَّ قدرة العبد أقوى من قدرة الله على أفعاله. ويسمون ذلك العدل، ويقولون: لو أنَّ الله خلق فيك المعاصي ثمَّ عاقبك لكان ظالمًا. فأراد البخاري رحمته الله الردَّ عليهم بأنَّ أفعال العباد مخلوقة، وقد اتَّهم: بأنَّه يدعي أنَّ القرآن مخلوق وحاشاه.

(١) انظر: تاريخ بغداد (١٣/١٠٣)، وتاريخ دمشق (٩٤/٥٨)، وسير أعلام النبلاء

(١٢/٤٥٧)، وشرح علل الترمذي لابن رجب (١/٤٩٦)، وفتح الباري لابن حجر

(١٣/٥٠٣، ٥٣٥).

ومع ذلك صار السلف يتجنبون هذه الجملة (لفظي بالقرآن مخلوق)، ويقولون: لا تقل لفظي بالقرآن مخلوق، ولا لفظي بالقرآن غير مخلوق، بل القرآن كلام الله، كيفما تُلي، وكيفما قُرئ، وكيفما كُتب، لا يخرج منه شيء من ذلك عن كونه كلام الله؛ ولهذا كان الإمام أحمد رحمته الله يقول: «من قال لفظي بالقرآن مخلوق فهو مبتدع، ومن قال لفظي بالقرآن غير مخلوق فهو مبتدع أيضاً»<sup>(١)</sup>.

فإذا سمعنا القرآن من القارئ فإننا نقول: هذا كلام الله، أو نقول كما قال بعض السلف: «الكلام كلام الباري، والصوت صوت القاري»<sup>(٢)</sup>، فالكلام الذي يقوله وينطق به: هو كلام الله عز وجل، والصوت هو صوت هذا المتكلم، فصوته مخلوق، وحركات شفثيه مخلوقة، ولكن الذي يتلفظ به هو كلام الله حقاً.

وقد أنكر بعضهم إنكاراً شديداً على من يقول: لفظي بالقرآن مخلوق، حيث يخافون أن يُراد بـ "لفظي" ما أتلفظ به، أي: هذه الكلمات التي أتلفظ بها أنها مخلوقة، فيؤدي إلى اعتقاد أنهم يدينون بهذا القول: أن القرآن مخلوق، فيقولون: «القرآن كيفما تُلي أو كُتب أو سُمع، فهو وحي الله وتنزيله،

(١) انظر: السنة لعبد الله بن الإمام أحمد (١/١٦٣ وما بعدها)، وتلبس إبليس (ص ١٠٩)، والعلو للذهبي (ص ١٩٢).

(٢) انظر: خلق أفعال العباد (ص ٦٢)، وشرح اعتقاد أهل السنة والجماعة (٢/٣٥٥)، ومجموع الفتاوى (١٢/٥٣)، وشرح الطحاوية لابن أبي العز (ص ١٩٤).

غير مخلوق»<sup>(١)</sup>.

صحيح أن الأوراق التي يُكتب فيها مخلوقة، وكذلك مداد الحبر الذي يُكتب به مخلوق، ولكن الكلمات التي هي الحروف أو الألفاظ المكتوبة هي كلام الله، وكلام الله كسائر صفاته.

وقد اشتهر القول: بأن القرآن مخلوق في آخر القرن الثاني وأول القرن الثالث، ثم إن أولئك المعتزلة اتَّصلوا بأحد الخلفاء، وهو الخليفة العباسي المأمون، وزينوا له أن يقول بهذه العقيدة، فقال بها، واعتقد أنها حق، وأن القرآن مخلوق، ولما قال ذلك بتزيين وزير له يقال له: ابن أبي دؤاد، وهو معتزليٌ معلىٌ لاعتزاله، زين له أن يمتحن الناس، وأن يجلد أو يسجن من لم يدن بذلك، فوافقه كثير من العلماء في ذلك الزمان، ووصلت النوبة إلى الإمام أحمد، فقيدوه، وأرادوا أن يذهبوا به إلى المأمون في بغداد، فدعا الله أن لا يريه وجهه، فمات المأمون قبل أن يصل إليه، ولما جاء وإذا الخليفة أخوه المعتصم، وكان قد أوصاه بأن يكمل ما يقوله، ويمتحن الأئمة، فامتحن الإمام أحمد، وجمع له خلقاً كثيراً، وقال: ناظروه حتى تغلبوه، فناظروه، وقطعهم، وبين لهم الأدلة، ولم يستطيعوا أن يأتوا بدليل إلا شبهات لفقوها، فقال لهم: إن كلام الله من علم الله، وعلم الله صفةٌ من صفاته، لا يقال إن شيئاً من صفاته مخلوق، وتجراً بعضهم وقال: إن علم الله مخلوق، فقال: من قال ذلك فقد كفر.

(١) انظر: لسان الميزان (٢/٤٢٣)، وميزان الاعتدال (٣/٢١ - ٢٨)،

واشتهر أنَّ المعتصم أمر بجلده، وشدَّ في الجلد عليه حتى يقول بخلق القرآن، لكنه امتنع من ذلك، فأودع السجن، وطال سجنه، ثمَّ بعد ذلك أُخرج من السجن، واستمر على قوله، وبقي آخرون يُمتَحنون في هذا، فمنهم من وافق، وادَّعى أنَّ موافقته لأنَّه مكره، ومنهم من تمسك بقوله وصبر على الابتلاء والمحنة.

فالحاصل: أنَّ المعتصم هو الذي تولى محنة الإمام أحمد، ثمَّ بعده ابنه الواثق، وقد خفَّف الفتنة، ثمَّ بعده ابنه المتوكل، وهو الذي أزال الفتنة، وأعاد نصر السنة، هذا ما يتعلق بهذه العقيدة، وهي: اعتقاد أنَّ القرآن مخلوق، ومن قال: إنَّه مخلوق فقد خالف ما يعتقده أهل السنة، واعتقاده باطل، والعياذ بالله.

## ٦- وَقُلْ يَتَجَلَّىٰ لِلَّهِ لِلخَلْقِ جَهْرَةً

كَمَا الْبَدْرُ لَا يَخْفَىٰ وَرَبُّكَ أَوْضَحُ

الشرح:

جاءت أحاديث كثيرة في إثبات أن الله تعالى يتجلى لعباده في الجنة، وأنهم ينظرون إليه، وأن النظر إليه ألدُّ عندهم من كلِّ النعيم الذي كانوا فيه، هكذا جاءت الأدلة في مسألة الرؤية وإثباتها، وقد ذكرها ابن القيم - رحمه الله - في كتابه: «اجتماع الجيوش الإسلامية على غزو المعطلة والجهمية»، وتوسع فيها في كتابه: «حادي الأرواح»<sup>(١)</sup>، الذي يتعلق بأبواب الجنة.

وذكر أن هذا الباب هو أشرف أبواب الكتاب؛ وذلك لما فيه من هذا النعيم، الذي يختص به أولياء الله وأهل الجنة، ثم استدل عليه بسبع آيات من القرآن:

الآية الأولى: سؤال موسى عليه السلام في قوله: ﴿رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ﴾ [الأعراف: ١٤٣]، دليل على الإمكان، أي: لا يقال إن موسى عليه السلام أجهل بالله منكم أيها المعتزلة، وفيها قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا تَجَلَّىٰ رَبُّهُ لِلْجَبَلِ﴾ [الأعراف: ١٤٣]، إذا جاز أن يتجلى للجبل فكيف لا يتجلى للمؤمنين؟!

الآية الثانية: قوله عز وجل: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ﴾

(١) الباب الخامس والستون في رؤيتهم ربهم تبارك وتعالى بأبصارهم جهرة كما يرى القمر ليلة

[الأنعام: ١٠٣]، المراد بالإدراك هنا: الإحاطة، أي: متى نظرت إليه الأبصار فإنها لا تدرك كنهه، أي: لا تحيط به، فإن هناك فرق بين الإدراك وبين الرؤية، أي: تراه بدون إدراك.

وقد ورد عن عكرمة رضي الله عنه أن ابن عباس رضي الله عنه فسّر قول الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ رَءَاهُ نَزْلَةً أُخْرَى﴾ [النجم: ١٣]، فقال: إن النبي ﷺ رأى ربه عز وجل، فقال له رجل: أليس قد قال: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ﴾ [الأنعام: ١٠٣]، فقال له عكرمة: ألسنت ترى السماء؟ قال: بلى، قال: فكأنها ترى؟<sup>(١)</sup>

كذلك إذا نظرنا إلى القمر فقد رأيناه، ولكن هل رأيناه كله، هل نعرف ماهيته؟ هل هو من زجاج؟ هل هو من تراب؟ هل هو من حجارة؟ هل هو من مروج أو صنفاء أو نحو ذلك؟ لا ندري، فهذا الفرق بين الرؤية وبين الإدراك، فمعنى ذلك: متى رأته الأبصار لم تدرك ماهيته، فدل: على أنها دليل عليهم لا لهم.

الآية الثالثة: آيات اللقاء؛ كقوله جل وعلا: ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ﴾

[الكهف: ١١٠]، وقوله جل شأنه: ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا﴾ [يونس: ٧]، يقول: اللقاء لا يكون إلا مقترناً بالرؤية، والعرب لا تطلق لقيته إلا بالرؤية، فتكون دليلاً على إثبات أن المؤمنين يلقون ربهم، يعني: يرونه بأعينهم.

(١) أخرجه الطبري (٢٧/ ٥٢)، وابن أبي حاتم (٤/ ١٣٦٣)، والدارقطني في رؤية الله (ص ١٨٧).

الآية الرابعة: قول الله تعالى: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ [يونس: ٢٦]، فالحسنى: الجنة، والزيادة: النظر إلى وجه الله تعالى، فسرّها بذلك الصحابة رضوان الله عليهم، ورُوي ذلك مرفوعاً، كما في حديث صهيب رضي الله عنه الذي أخرجه مسلم في صحيحه<sup>(١)</sup> وفيه أن رسول الله ﷺ قال: «إذا دخل أهل الجنة الجنة، يقول الله تبارك وتعالى: تُريدُونَ شيئاً أريدُكُمْ؟ فيقولون: أَلَمْ تُبَيِّضْ وُجُوهَنَا، أَلَمْ تُدْخِلْنَا الجنةَ وتنجينا من النار، قال: فيكشف الحجاب، فما أُعْطُوا شيئاً أَحَبَّ إِلَيْهِمْ مِنَ النَّظَرِ إِلَى رَبِّهِمْ عز وجل». ثم تلا هذه الآية: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾.

الآية الخامسة: قول الله تعالى: ﴿هُم مَّا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ﴾ [ق: ٣٥]، المزيد: هو الرؤية.

الآية السادسة: قوله عز وجل: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّحَجُوبُونَ﴾ [المطففين: ١٥]، دليل على أن الكفار محجوبون، وأنهم يعدّون بالحجاب، فلا يكون المؤمنون مثلهم -أيضاً- محجوبين.

الآية السابعة: وهي أشهرها، قول الله تعالى: ﴿وَجُوهٌ يَّوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ ۖ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ﴾ [القيامة: ٢٢، ٢٣]، وهي من أصرحها.

ثمَّ بعد ذلك أورد الأحاديث، وذكر أنَّها رواها أكثر من خمسة وعشرين صحابياً، أو قريباً من ثلاثين. فهكذا عند أهل السنة إثبات رؤية المؤمنين لربهم -تبارك وتعالى- في الجنة، كما يشاء.

٧- وَلَيْسَ بِمَوْلُودٍ وَلَيْسَ بِوَالِدٍ

وَلَيْسَ لَهُ شِبْهُ تَعَالَى الْمَسْبُوحِ

الشرح:

أخذ هذا من سورة الإخلاص، التي بها ﴿لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ﴾ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ دُكُفُوا أَحَدًا ﴿[الإخلاص: ٣، ٤]، الكفو: هو الشبيه، بمعنى: أن الله تعالى نزّه نفسه عن أن يكون له ولدٌ، وأنكر على النصارى الذين قالوا: إن عيسى ابن الله، واليهود عزيزاً ابن الله، وقالوا: الملائكة بنات الله، أنكر على الجميع؛ وقال: ما اتخذ الله من ولد، يعني: أنه يتعالى عن ذلك؛ لأنّ الولد يشبه الوالد، فالله تعالى غنيٌّ عن أن يكون له شبيه.

قوله: (وليس له شبة) أي: مشابه؛ لقوله تعالى: ﴿هَلْ تَعْلَمُ لَهُ دُكُفُوا سَمِيًّا﴾ [مريم: ٦٥]، وقوله عز وجل: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ط﴾ [الشورى: ١١].  
قوله: (تعالى المسبوح)، يعني: تعالى الذي يسبح، يعني: ينزّه عباده.

٨- وَقَدْ يُنَكِّرُ الْجَهْمِيُّ هَذَا وَعِنْدَنَا

بِمُضْدَاقٍ مَا قُلْنَا حَدِيثٌ مُصَرَّحٌ

٩- رَوَاهُ جَرِيرٌ عَنْ مَقَالٍ مُحَمَّدٍ

فَقُلْ مِثْلَهَا قَدْ قَالَ فِي ذَاكَ تَنْجَحُ

الشرح:

هذا الحديث هو أصرح الأحاديث، مروى في الصحيحين، من طريق جرير بن عبد الله البجلي رضي الله عنه، قال: كنا عند النبي ﷺ فنظر إلى القمر ليلة البدر، فقال: «إِنَّكُمْ سَتَرُونَ رَبَّكُمْ كَمَا تَرُونَ هَذَا الْقَمَرَ، لَا تُضَامُونَ فِي رُؤْيَيْهِ، فَإِنْ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ لَا تُغْلَبُوا عَلَى صَلَاةٍ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا فَافْعَلُوا»<sup>(١)</sup>، يريد صلاة العصر وصلاة الفجر، قيل: السبب أن أهل الجنة -الذين هم الأبرار، وهم المقربون- يرون ربهم تعالى في هذين الوقتين: بكرة وعشيا، أخذ ذلك من قوله تعالى: ﴿وَهُمْ رَزَقُوهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا﴾ [مريم: ٦٢]، فمن وازب على هاتين الصلاتين، وأداهما بأوقاتها دون أن يخل بشيءٍ منهما فإنه يكون من الذين يفوزون برؤية الله، ويتنعمون بها في هذين الوقتين.

هذا الحديث رواه إسماعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حزم عن جرير، فأما قيس فرواه عنه جماعة غير إسماعيل، ولما رواه إسماعيل بن أبي خالد تلقاه الناس عن إسماعيل، يمكن أن الذين حدثوا به عن إسماعيل بن أبي خالد

(١) أخرجه البخاري (٥٥٤)، ومسلم (٦٣٣).

يزيدون عن مائتين، أو يقربون منها، سرد ابن القيم أسماء عدد كثير قد يبلغون الستين أو السبعين، الذين حدثوا به، ومنهم أئمة أجلاء، كمالك بن أنس، والليث بن سعد، وشعبة بن الحجاج، وسفيان الثوري، وحماد بن زيد، وإسماعيل بن أمية، وحماد بن سلمة، وسفيان بن عيينة ونحوهم من الأكابر، كلهم رَوَوْا هذا الحديث، ولم يستنكروه، ولم يردوه، ولم يتأولوه، بل حدثوا به وقبلوه.

وتأيّد هذا الحديث -أيضاً- بأحاديث أخرى، منها: حديث عن أبي موسى، قوله ﷺ: «جَتَّتَانِ مِنْ فِضَّةٍ آيَتُهُمَا وَمَا فِيهِمَا، وَجَتَّتَانِ مِنْ ذَهَبٍ آيَتُهُمَا وَمَا فِيهِمَا، وَمَا بَيْنَ الْقَوْمِ وَبَيْنَ أَنْ يَنْظُرُوا إِلَى رَبِّهِمْ إِلَّا رِذَاءُ الْكِبْرِيَاءِ عَلَى وَجْهِهِ فِي جَنَّةٍ عَدْنٍ»<sup>(١)</sup>. رداء الكبرياء يعني: أنه إذا كشفه فإنهم ينظرون إليه.

وقد ثبت عنه ﷺ أنه قال: «إِنَّ اللَّهَ - عَزَّ وَجَلَّ - لَا يَنَامُ، وَلَا يَتَبَغَّى لَهُ أَنْ يَنَامَ، يَخْفِضُ الْقِسْطَ وَيَرْفَعُهُ...»، إلى قوله: «حِجَابُهُ النُّورُ، لَوْ كَشَفَهُ لَأُخْرِقَتْ سُبُحَاتُ وَجْهِهِ مَا انْتَهَى إِلَيْهِ بَصَرُهُ مِنْ خَلْقِهِ»<sup>(٢)</sup>، فأخبر: بأنه احتجب بالنور؛ ولذلك لما تجلّى للجبل الشامخ اندكّ الجبل من تجليه ونظره أو رؤيته لشيء من نور الله جلّ جلاله، فهكذا تكون عظمة الخالق سبحانه وتعالى.

وكذلك -أيضاً- ثبتت الأحاديث الكثيرة في ذلك، ومن أشهرها: حديث

(١) أخرجه البخاري (٤٨٧٨)، ومسلم (١٨٠).

(٢) أخرجه مسلم (١٧٩) من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه.

أبي سعيد الخدري رضي الله عنه: «أَنَّ نَاسًا فِي زَمَنِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلْ تَرَى رَبَّنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ؟ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «نَعَمْ، هَلْ تُضَارُّونَ فِي رُؤْيَةِ الشَّمْسِ بِالظَّهِيرَةِ صَحْوًا لَيْسَ مَعَهَا سَحَابٌ؟ وَهَلْ تُضَارُّونَ فِي رُؤْيَةِ الْقَمَرِ لَيْلَةً الْبَدْرِ صَحْوًا لَيْسَ فِيهَا سَحَابٌ؟» قَالُوا: لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: «مَا تُضَارُّونَ فِي رُؤْيَةِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا كَمَا تُضَارُّونَ فِي رُؤْيَةِ أَحَدِهِمَا»<sup>(١)</sup>.

كذلك -أيضًا- مثل هذا الحديث، إِلَّا أَنَّهُ أَقْصَرَ مِنْهُ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه، سياقهما متقارب، إِلَّا أَنَّ حَدِيثَ أَبِي سَعِيدٍ أَوْسَعُ.

قوله: (وقد ينكر الجهميُّ هذا)، يعني: هذه الصفة.

فنقول: إِنَّ هَؤُلَاءِ الْجَهْمِيَّةَ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمُئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ، هَذَا جَزَاؤُهُمْ، أَنَّهُمْ لَمَّا أَنْكَرُوا هَذِهِ الرُّؤْيَةَ عَوْقَبُوا بِأَنَّهُمْ لَا يَنْظُرُونَ إِلَى اللَّهِ، وَيَكُونُونَ مِنَ الْمَحْجُوبِينَ، وَالْمَحْجُوبُونَ هُمُ الْكَفَّارُ.

وقد شَنَّعُوا عَلَى أَهْلِ السَّنَةِ؛ وَقَالُوا: إِنَّ هَذَا دَلِيلٌ عَلَى أَنَّكُمْ مُشَبَّهَةٌ، فَإِنَّ الرُّؤْيَةَ لَا تَكُونُ إِلَّا بِالْمُقَابِلِ، وَلَا يُمْكِنُ أَنْ تَكُونَ هُنَاكَ رُؤْيٌ بَصْرِيٌّ إِلَّا مَعَ الْمُقَابِلَةِ، وَعِنْدَهُمْ أَنَّ هَذَا مُسْتَحِيلٌ لَا يُمْكِنُ.

وَالْأَشَاعِرَةُ أَقْرَأُوا بِالرُّؤْيَةِ، وَلَكِنْ اسْمًا لَا حَقِيقَةً؛ وَذَلِكَ لِأَنَّهُمْ يَعْتَقِدُونَ أَنَّ الرُّؤْيَةَ قَلْبِيَّةٌ وَلَيْسَتْ بَصْرِيَّةً، فَيَدَّعُونَ أَنَّ الرُّؤْيَةَ إِنَّمَا هِيَ مَكَاشِفَاتٌ قَلْبِيَّةٌ، لَا أَنَّهُمْ يَرَوْنَ رَبَّهُمْ بِأَبْصَارِهِمْ مَعَايِنَةً.

(١) أخرجه البخاري (٤٥٨١)، ومسلم (١٨٣).

فهكذا مذهب المعتزلة، الذين أصلهم الجهم، ومذهب الأشاعرة، وإن كان أبو الحسن الأشعري رحمته الله قد خالف ذلك، فقد ألف أكثر كتبه على المذهب الأشعري الذي اشتهر، ثم بعد ذلك تراجع ورجع إلى مذهب أهل السنة، لكن الذين يقلدونه لا يزالون على مذهبه الذي رجع عنه.

والمعتزلة -أيضاً- لا زال لهم بقايا، وجميع الرافضة على مذهب المعتزلة بإنكار الصفات، ومن جملتها: إنكار الرؤية.

كذلك -أيضاً- هذه الطائفة التي في عمان -طائفة الإباضية- على هذا المذهب. والمفتي عندهم؛ الذي هو أحمد بن حمد الخليلي، يتظاهر بذلك، وله مؤلف طبع عام ١٤٠٧ هـ، وسماه: «الحق الدامغ»، وبدأه بإنكار الرؤية، وبالع في تأويل الآيات، وفي تأويل الأدلة وردّها؛ وذلك لأنّ من قواعدهم أنّ أخبار الأحاد التي ما بلغت حدّ التواتر لا تقبل.

وقد ردّ عليه بعض المشايخ، وفهم صابر طعيمة، كذلك -أيضاً- عام ١٤١٢ هـ كان في قطر الشيخ محمود الطحان -وفقه الله- ألقى محاضرة قويّة في إثبات الرؤية، وسجّلت، ووصلت أشرطتها إلى عمان، ولما وصلت إلى عمان خاف المفتي عندهم أنّها تغير معتقد الإباضية، فردّ عليها بمحاضرة، ثم فرّغت تلك المحاضرة له، ثم طبع بعنوان: «وسقط القناع»، وتكلف في الرد، وبالع -أيضاً- في كثير من الصفات، وبالع في مدح طائفتهم، وذكر أنّهم هم أهل السنة، وأنّهم أولى بالصواب، وبالع في الإنكار على أهل السنة، ووصفهم بالنشيبه، وبالأخص أهل المملكة، وذكر أنّهم يفعلون كذا وكذا، وأنّهم يقتلون

الأبرياء، وأنهم وأنهم.

ولا شك أن لكل قوم وارث، وهؤلاء من ورثة المعتزلة.

ولما كتبت امرأة عندهم رسالة تتعلق بإنكار الرؤية، وناقشوها، أعطوها

درجة الدكتوراه بامتياز، كل كلامها يتعلق بإنكار الرؤية.

فعرنا بذلك أن أهل السنة يقبلون هذه الأدلة، ويقولون: ثبت الرؤية كما

يشاء الله، ولا نتكلف في كفيها، بل هي رؤية حقيقة دون أن نتكلف في

تكييفها أو ما أشبه ذلك، ونقبل الأحاديث ولو كانت أحاديث آحاداً؛ لأنها

مروية بأسانيد صحيحة، وقد ألفوا رسالة، وزعوا منها كمية كثيرة في الحرم

الشريف، عنوانها: «السيف الحاد على من يقبل الآحاد أو على من يستجيب

لأحاديث الآحاد أو لأخبار الآحاد»، صوروا فيها صورة السيف، وردّ على

رسالتهم أحد الشباب، ولما انتشر ردّه غضب أولئك الذين ألفوا هذه الرسالة

من تلامذة الخليلي، وألفوا رسالة توسعوا فيها، والكلام عندهم سهل، وجلّ

كلامهم في تأويل الأدلة وردها.

١٠- وَقَدْ يُنْكِرُ الْجَهْمِيُّ أَيضًا يَمِينَهُ

وَكِلْتَا يَدَيْهِ بِالْفَوَاضِلِ تَنْفُحُ

الشرح:

في هذا -أيضاً- إثبات صفة اليد للرحمن؛ ذلك أن الله تعالى أثبت لنفسه اليد واليدين، وأثبتهما له نبيه ﷺ، فقد جاء ذكر اليد في قول الله تعالى: ﴿تَبَرَّكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ﴾ [الملك: ١]، وقوله عز وجل: ﴿بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [آل عمران: ٢٦]، ويراد باليد هاهنا: جنس اليد.

وجاء ذكر اليد بالجمع في قوله جل وعلا: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَمًا فَهُمْ لَهَا مَلِكُونَ﴾ [يس: ٧١]، جمع الأيدي: أيدينا؛ وذلك لأنَّ اليد هنا أضيفت إلى ضمير الجمع (نا)، فناسبها الجمع؛ لأنَّ الجمع يراد به التعظيم، والله تعالى يذكر نفسه بلفظ الجمع للتعظيم: ﴿قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ﴾ [الزخرف: ٣٢]، مع أنَّه واحد، ولكن للتعظيم، وكذلك قوله جل شأنه: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾ [يوسف: ٢]، قوله عز وجل: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا﴾ [الفتح: ١]، الضمير بالجمع للتعظيم، فكذلك قوله جل وعلا: ﴿مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَمًا﴾، الجمع للتعظيم، وإلا فإنَّ الصحيح: أنَّ الله تعالى يدان، ذكرنا في قوله جل وعلا: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ﴾ [المائدة: ٦٤]، يعني: مبسوطتان بالعطاء والجود، فأثبت اليدين، وكذلك قوله تعالى: ﴿مَا مَتَّعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِيَدَيَّ﴾ [ص: ٧٥].

وجاء في الحديث أن النبي ﷺ قال: «إِنَّ الْمُقْسِطِينَ عِنْدَ اللَّهِ عَلَى مَنَابِرٍ مِنْ نُورٍ عَنْ يَمِينِ الرَّحْمَنِ عَزَّ وَجَلَّ وَكِلْتَا يَدَيْهِ يَمِينٌ»<sup>(١)</sup>؛ وذلك لأنَّ اليمين مشتقة من اليمين، واليمين: هو البركة وكثرة الخير، أي: أن يديه كلتاها تسمى يميناً، من اليمين الذي هو البركة، وقد أثبت النبي ﷺ اليدين، وأثبت الشمال لتقابل اليمين.

وفي آخر كتاب «التوحيد» جمع الإمام المجدد محمد بن عبد الوهاب رحمه الله عدداً من الأحاديث التي في إثبات عظمة الله جل وعلا، مثلاً: في تفسير قوله تعالى: «وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ» [الزمر: ٦٧]، قال رسول الله ﷺ: «يَطْوِي اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ السَّمَوَاتِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ، ثُمَّ يَأْخُذُهَا بِيَدِهِ الْيُمْنَى، ثُمَّ يَقُولُ: أَنَا الْمَلِكُ، أَيَّنَ الْجَبَّارُونَ؟ أَيَّنَ الْمُتَكَبِّرُونَ؟ ثُمَّ يَطْوِي الْأَرْضَ بِشِمَالِهِ، ثُمَّ يَقُولُ: أَنَا الْمَلِكُ، أَيَّنَ الْجَبَّارُونَ؟ أَيَّنَ الْمُتَكَبِّرُونَ؟»<sup>(٢)</sup>، فذكر الشمال مقابل اليمين، يعني: لا بد أن يكون هناك ما يقابل اليمين، ولكن كلتا يديه وصفت باليمين، والبركة والخير.

والمعتزلة وكذلك الأشاعرة ينكرون هذه الصفة، ويؤولونها بتأويلات بعيدة، ويحرفون الكلم عن مواضعه، وأكثرهم يفسرون اليد بالقدرة، في قوله

(١) أخرجه مسلم (١٨٢٧) من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنه.

(٢) أخرجه البخاري (٦٥١٩) بنحو هذا اللفظ، ومسلم (٢٧٨٨) بلفظه، من حديث ابن

جل وعلا: ﴿بِيَدِكَ الْخَيْرُ﴾ [آل عمران: ٢٦]، يعني: بقدرته، أو تحت تصرفه وتقديره، وقوله جل شأنه: ﴿بِيَدِهِ الْمُلْكُ﴾ [الملك: ١]، أي: تحت تصرفه وتقديره، فلا يشبتون لله هذه الصفة، وذلك من إنكار هذه الصفات التي وردت الأدلة الواضحة بإثباتها، ولكن هكذا زين لهم الشيطان أعمالهم.

## ١١- وَقُلْ يَنْزِلُ الْجَبَّارُ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ

بَلَا كَيْفَ جَلَّ الْوَاحِدُ الْمُتَمَدِّحُ

الشرح:

يتضمن هذا البيت وما بعده حديث نزول الله تعالى إلى السماء الدنيا، وهي مسألة قد كثر الخوض فيها، وأنكرها كثير من المعطلة المعتزلة والأشاعرة ونحوهم، الذين ينكرون علو الله تعالى، والذين ينكرون مجيئه ونزوله، والله سبحانه قد ذكر مجيئه في ثلاث آيات من القرآن:

الآية الأولى: قوله عز وجل: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ وَقُضِيَ الْأَمْرُ﴾ [البقرة: ٢١٠]، أثبت في هذه الآية أنه يجيء في ظلل من الملائكة، قال بعض السلف: «الملائكة يحيئون في ظلل من الغمام، والله تبارك وتعالى يجيء كما يشاء»<sup>(١)</sup>.

ولا يجوز لنا أن نرد هذه الآية بأن نقول: يجيء أمره؛ كما قال ذلك المعطلة ونفاة هذه الصفات الفعلية.

الآية الثانية: قوله جل وعلا: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ﴾ [الأنعام: ١٥٨]، صريح قوله: ﴿أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ﴾، أنه لم يرد بذلك أن يأتي أمره، كما يقول ذلك

(١) أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (٣٧٣/٢) عن أبي العالية. وذكره ابن كثير في تفسيره

المعطلة والمؤولون حيث إنه أضاف الإتيان إلى الرب وعطف عليه قوله تعالى: ﴿أَوَيَاتٍ بَعْضُهُمْ أَيْدٍ رَبِّكَ﴾، وقد فسر البعض الآيات ها هنا بأنها طلوع الشمس من مغربها.

الآية الثالثة: قوله تعالى: ﴿وَجَاءَ رُؤُكَ وَالْمَلَكُ صَفًا صَفًا﴾ [الفجر: ٢٢]، صريحٌ حيث ذكر مجيء الرب وذلك في يوم القيامة. وتُحمل الآيات كلها على أن المراد الإتيان يوم القيامة بعدما يبعث الله الخلق ويحييهم وينزل لفصل الخطاب، والأدلة والأحاديث في السنة كثيرة، فلاجل ذلك يجب على المسلم أن يعتقد ذلك.

أما أحاديث النزول، فقد ذكر ابن كثير: إنه رواها نحو عشرة من الصحابة رضي الله عنهم، مما يدل على أنها مشتهرة، وأنها كالماتواتر، وقد ذكر طرقها وبعض ألفاظها كثير من العلماء، منهم: الشيخ حافظ الحكمي في كتابه «معارج القبول شرح سلم الوصول»، وقد ذكر كثيرًا من ألفاظها بلفظ «ينزل»، أو «يهبط»، أو «هبط»، أو نحو ذلك، مما يدل على أنه ينزل كما يشاء.

وأهل السنة يقولون: ثبت هذا النزول كما يشاء، ولا نتأوله، ولا نقول: يخلو منه العرش، أو لا يخلو، بل نقول: ينزل كما يشاء، فإنه سبحانه ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١]، وإذا كان كذلك فإن على المسلمين أن يدينوا بذلك، ويتركوا الخوض في الكيفية، فكما أننا نقول: استوى على العرش بلا كيف، كذلك ينزل إلى السماء الدنيا كل ليلة بلا كيف، أي: كما يشاء.

وقد أُورد على شيخ الإسلام ابن تيمية سؤال عن هذا الحديث، وكان من جملة شبهة الذين أنكروه احتجاجهم بأن الليل يختلف، وأنه قد يكون عندنا ليل، وعند غيرنا نهار، وهذا من جملة ما لبس به ذلك السائل، وقال: يلزم على ذلك أن يكون النزول دائماً ومستمراً.

ولكن لعلنا نترك الكلام في هذا، ونقول: الله على كل شيء قدير، وهو قادر على أن ينزل عند هؤلاء وعند هؤلاء كما يشاء، فهو سبحانه لا يشغله شأن عن شأن.

ذُكر في هذه الأحاديث أنه يتوود إلى عبادته، ينزل إلى السماء الدنيا.

يقول الناظم:

(وَقُلْ يَنْزِلُ الْجَبَّارُ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ بِلَا كَيْفَ جَلَّ الْوَاحِدُ الْمُتَمَدِّحُ)

يعني: لا نكيف النزول.

قوله: (جَلَّ الْوَاحِدُ الْمُتَمَدِّحُ)، أي: هو الواحد المتمدح الذي يمدح نفسه،

جل وعلا عما يصفه به الواصفون الذين يتنقصونه.

١٢- إِلَى طَبَقِ الدُّنْيَا يَمُنُّ بِفَضْلِهِ

فَتُفْرَجُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَتُفْتَحُ

قوله: (إِلَى طَبَقِ الدُّنْيَا)، أي: النزول إلى السماء الدنيا كما يشاء.

قوله: (يَمُنُّ بِفَضْلِهِ)، أي: يمن بفضلله على عباده، (فَتُفْرَجُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَتُفْتَحُ) بحيث أنه ينزل منها الخير، وينزل منها الفرج. وقد ذكر في الأحاديث أنه سبحانه يتودد إلى عباده، وهو غني عنهم وهم فقراء إليه، وأنه يقول: هل من سائل فأعطيه، هل من مستغفر فأغفر له، هل من تائب فأتوب عليه، وفي لفظ «من يسألني فأعطيه، من يدعوني فأستجيب له» والمراد بطبق الدنيا والسماء الدنيا أي التي تلي الأرض، فهي الدنيا بالنسبة إلى الخلق والبشر، وقد شنع المعتزلة ونحوهم على من روى هذا الحديث أو استدل به، وادعوا أن الرب تعالى منزّه عن المجيء والإتيان، والنزول والصعود؛ لأن هذا بزعمهم من شأن هذه المحدثات والمركبات، وهذا مثل إنكارهم صفة العلو والفوقية التي تستلزم بزعمهم إثبات الجهة والحيز، وهم ينزهون الرب عن جميع ذلك، ويسمون من أثبت ذلك حشوية أو مجسمة أو مشبهة وفي مثل هذا يقول بعض العلماء:

فَإِنْ كَانَ تَجْسِيماً ثُبُوتُ صِفَاتِهِ      فَإِنِّي إِذَا عَبْدَ لِرَبِّي مَجْسَمٌ

مع أن أهل السنة لا يتكلمون بالجسم ونحوه لا إثباتاً ولا نفياً، حيث يرد ذلك في الوحيين، وقد بالغ المعطلة في إنكار النزول والمجيء، وقالوا: إنه يلزم

أن يخلو منه العرش، أو أن بعض المخلوقات تكون فوقه، ونحو ذلك من التخرصات التي لا داعي إليها، فأهل السنة يتركون هذه التقديرات ويقولون ينزل ويحيى بلا كيف.

١٣- يَقُولُ أَلَا مُسْتَغْفِرٌ يَلْقَى غَافِرًا

وَمُسْتَمْنَحٌ خَيْرًا وَرِزْقًا فَأَمْنَحُ

الشرح:

هكذا جاء في الحديث: أن الله يقول: «من يَدْعُونِي فَأَسْتَجِيبَ لَهُ، وَمَنْ يَسْأَلُنِي فَأُعْطِيَهُ، وَمَنْ يَسْتَغْفِرُنِي فَأَغْفِرَ لَهُ»<sup>(١)</sup>، يتودد إلى عباده وهو عنهم غني.  
قوله: (مُسْتَغْفِرٌ)، المستغفر الذي يقول: رب اغفر لي، يسأل ربه.

قوله: (يَلْقَى غَافِرًا)، أي: أنه سبحانه يغفر الذنوب جميعًا كما يشاء، فيغفر له إذا استغفر. فهذا يكون سببًا في اهتمام العباد في آخر الليل، في أي منطقة وفي أي بلد إذا كان آخر الليل اهتموا بالصلاة في ذلك الوقت، وسألوا ربهم المغفرة والتوبة، وأن يمنحهم خيرًا وأن يرزقهم رزقًا.

قوله: (وَمُسْتَمْنَحٌ خَيْرًا وَرِزْقًا فُيْمْنَحُ)، أي: يطلبوا الرزق، يا الله ارزقنا، يا ربنا اغفر لنا، يا ربنا تب علينا، يا ربنا أعطنا، فهكذا يكون المسلم حريصًا على أن يدعوا ربه في مثل هذه الأوقات الشريفة.

وحديث النزول رواه أبو هريرة رضي الله عنه، وكثيرون غيره، ولأجل ذلك يقول أبو الخطاب الكلوزاني في عقيدته<sup>(٢)</sup>:

(١) جزء من حديث النزول الإلهي، الذي أخرجه البخاري (١١٤٥)، ومسلم (٧٥٨) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٢) لساحة شيخنا عبدالله بن جبرين شرح كامل مطبوع على منظومة أبي الخطاب الكلوزاني ضمن سلسلة شروح الطريق.

قَالُوا النَّزُولُ قُلْتُ نَاقِلُهُ لَنَا قَوْمٌ هُمُومُوا نَقَلُوا شَرِيعَةَ أَحْمَدٍ  
قَالُوا فَكَيْفَ نَزُولُهُ فَأَجَبْتُهُمْ لَمْ يُنْقَلِ التَّكْيِيفُ لِي فِي مُسْنَدٍ

أي: الذين نقلوا أحاديث النزول هم الذين نقلوا أحاديث الصلاة،  
وأحاديث الصيام، وأحاديث الزكاة، وأحاديث البعث والنشور، وأحاديث  
العبادات، وأحاديث المحرمات، فلا بد أننا نقبل أحاديثهم في هذا وهذا، فكما  
نقبلها في أحاديث الأحكام نقبلها أيضًا في أحاديث العبادات والعقائد.

١٤- رَوَى ذَاكَ قَوْمٌ لَا يُرَدُّ حَدِيثُهُمْ

أَلَا خَابَ قَوْمٌ كَذَّبُوهُمْ وَقَبَّحُوا

الشرح:

أي: روى ذلك قومٌ من الصحابة رضي الله عنهم، وتلقى ذلك التابعون وتابعوهم، وتلقى ذلك علماء الأمة بصدر رحب، تلقوا ذلك بما وهبهم الله، وقالوا: نقبل أحاديث النبي صلى الله عليه وسلم ولا نردها، وما ذاك إلا أنهم قد رووها كما رووا غيرها من أحاديث الأحكام.

وقد توسع شيخ الإسلام رحمته الله في شرح حديث النزول في مجلد أو جزء كبير طُبِعَ مفردًا وخدم وحُقق، وكذلك أيضًا طُبِعَ شرح الحديث في المجموع في المجلد الخامس الذي يتعلق بالحديث فيرجع إليه هناك، ويظهر من كلام شيخ الإسلام أن الله تعالى لا يشغله شأن عن شأن، وقد قال بعضهم -وهو قول أيضًا لشيخ الإسلام-: إن النزول يختص بالبلاد العربية، أو بالجزيرة التي بُعث النبي صلى الله عليه وسلم منها، وعلى غيرهم أن يتحركوا هذه الأوقات، وأن يدعوا الله تعالى فيها وإن صادفت عندهم نهارًا أو أول ليل أو ما أشبه ذلك.

ولكن إذا نظرنا إلى لفظ الأحاديث: «يَنْزِلُ رَبُّنَا -تَبَارَكَ وَتَعَالَى- كُلَّ لَيْلَةٍ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا حِينَ يَبْقَى ثُلُثُ اللَّيْلِ الْآخِرِ»<sup>(١)</sup>، فإن ذلك على ظاهره، وأنه واضح في أنه سبحانه ينزل كما يشاء، وأنه ينزل في هذا الوقت؛ ولأجل ذلك

(١) تقدم تخريجه (ص ٦٠).

يستحب العلماء أن يقوم العبد في الثلث الآخر من الليل، وأن يتهجّد ويقرأ ويصلي ما تيسر له، وقالوا: إن ذلك أفضل من القراءة والصلاة قبل النوم؛ لقول الله تعالى: ﴿إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْأً وَأَقْوَمُ قِيلاً﴾ [المزمل: ٦]، وقالوا: إن الناشئة هو: الذي يقوم بعد النوم، وقد كان النبي ﷺ يبدأ بالنوم بعد صلاة العشاء، ثم يقوم من نصف الليل، أو في ثلث الليل، ويكثر من القراءة، ويكثر من التهجّد والصلاة والركوع والسجود وذكر الله تعالى، ويفتح تهجّده بقول: «اللَّهُمَّ رَبَّ جِبْرَائِيلَ وَمِيكَائِيلَ وَإِسْرَافِيلَ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ...»<sup>(١)</sup>، إلى آخر الدعاء. فعلينا أن نهتم بذلك ونقتدي بنبينا ﷺ؛ لنكون بإذن الله من المتبعين له في تحري الدعاء والصلاة آخر الليل، وأن نمر هذه الأحاديث -التي هي أحاديث النزول- دون أن ننكر شيئاً منها.

وقد ورد أيضاً أن الله تعالى ينزل إلى السماء الدنيا عشية عرفة، قال ﷺ: «مَا مِنْ يَوْمٍ أَفْضَلُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ يَوْمِ عَرَفَةَ، يَنْزِلُ اللَّهُ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا، فَيَبَاهِي بِأَهْلِ الْأَرْضِ أَهْلَ السَّمَاءِ، فَيَقُولُ: انظُرُوا إِلَى عِبَادِي شُعْناً غُبْراً صَاحِحِينَ، جَاءُوا مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ...»<sup>(٢)</sup>. ففي هذا الحديث أنه ينزل إلى الدنيا كما يشاء، فنقر

(١) أخرجه مسلم (٧٧٠) من حديث عائشة ؓ.

(٢) أخرجه أبو يعلى (٦٩/٤)، وابن حبان (١٦٤/٩)، والبيهقي في شعب الإيمان (٤٦٠/٣)

من حديث جابر بن عبد الله ؓ. قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٢٥٣/٣): «رواه أبو

يعلى وفيه محمد بن مروان العقلي، وثقه ابن معين وابن حبان، وفيه بعض كلام، وبقيّة رجاله

رجال الصحيح».

بذلك ولا ننكره.

والذين لم يرزقهم الله تعالى علماً نافعاً تجدهم ينكرون مثل هذه الأحاديث ويستثقلونها، بحيث إنهم إذا سمعوا الحديث يُقرأ هربوا من سماعه، وخُيل إليهم أن هذا شيء مستقبِح، وأنه بعيد عن الصواب، وأن النزول لا يكون - كما يقولون - إلا للمركبات ونحوها، فأنكروا ذلك أيضاً في الآيات القرآنية، يقول بعضهم: (إن مجيء الله تعالى مستحيل؛ لأن المجيء والنزول من شأن المحدثات والمركبات). هكذا قالوا.

نقول لهم: يلزمكم أن لا تقرّوا بما جاءت به السنة، ولا تقبلوا شيئاً منها، فتكونون بذلك من الخاسرين، أقروا بهذه السنة، فأقروا بهذه الأحاديث، وأقروا بما أخبر به النبي ﷺ، وقولوا: سمعنا وأطعنا، سمعاً وطاعةً للنبي محمد ﷺ، ولا نرد شيئاً مما جاء به، فإذا فعلوا ذلك فقد قبلوا كتاب الله تعالى.

١٥- وَقُلْ: إِنَّ خَيْرَ النَّاسِ بَعْدَ مُحَمَّدٍ

وَزَيْرَاهُ قَدَمَانِ عُمَانُ الْإِزْجَحُ

الشرح:

لَمَّا تَكَلَّمَ الرَّافِضَةُ فِي الصَّحَابَةِ رِضْوَانِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ -وبالأخص: الخلفاء الثلاثة- جعل العلماء خلافتهم من أمر العقيدة، وإلَّا فَإِنَّهَا أَمْرٌ ظَاهِرٌ لَيْسَ بِخَفِيِّ، وَلَكِنْ هَؤُلَاءِ الرَّافِضَةُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِهِمْ وَأَبْطَلُوا خِلَافَتَهُمْ أَنْكَرُوا شَيْئًا ظَاهِرًا عَيَانًا، وَلَكِنْ لَا شَكَّ أَنَّهُمْ انْخَدَعُوا بِذَلِكَ، فَعَلُوا فِي عَلِيٍّ (ع)، وَتَنَقَّصُوا بَقِيَّةَ الصَّحَابَةِ، وَبِالْأَخْصِ الْخُلَفَاءِ (ع).

فَلَمَّا كَانَ فِي إِمَارَةِ الْحِجَابِ عَلَى الْعِرَاقِ الَّتِي اسْتَمَرَّتْ أَكْثَرُ مِنْ عِشْرِينَ سَنَةً، كَانَ الْحِجَابُ يُلْزَمُ الْخُطْبَاءَ فِي الْعِرَاقِ أَنْ يَلْعَنُوا عَلِيًّا (ع) عَلَى الْمَنَابِرِ فِي الْخُطْبِ، وَكَانَ أَهْلُ الْعِرَاقِ يُجِبُونَ عَلِيًّا (ع) لِحَسَنِ سِيرَتِهِ، فَكَانَ ذَلِكَ يَسُوؤُهُمْ وَيَحْزَنُهُمْ، وَيَشُقُّ عَلَيْهِمْ أَنْ يَسْمَعُوا هَذَا السَّبَّ وَهَذَا اللَّعْنَ الْمَقْذَعِ الْمَشِينِ، فَكَانُوا يَجْتَمِعُونَ بَعْدَ كُلِّ خُطْبَةٍ، وَيَتَذَكَّرُونَ فَضَائِلَ عَلِيٍّ (ع)، وَدَخَلَ مَعَهُمْ مَنْ يَعْتَقِدُ أَنَّهُمْ يَتِمَسَّكُونَ بِخِلَافَةِ عَلِيٍّ (ع)، وَأَنَّهُمْ يَرْضَوْنَ عَنْهُ، فَصَارُوا يَكْذِبُونَ، وَيَخْتَرِعُونَ أَحَادِيثَ فِي فَضَائِلِهِ لَا أَصْلَ لَهَا، وَكَثُرَتِ الْأَحَادِيثُ الَّتِي افْتَرَوْهَا وَكَذَّبُوهَا. وَلَمَّا سَمِعَهَا بَعْضُ تَلَامِيذِهِمْ اسْتَغْرَبُوا، كَيْفَ يَكُونُ لِعَلِيٍّ (ع) هَذِهِ الْفَضَائِلُ وَمَعَ ذَلِكَ لَا تَكُونُ لَهُ الْخِلَافَةُ أَوَّلًا، بَلْ يَكُونُ هُوَ الْخَلِيفَةُ الرَّابِعُ؟ لَوْ كَانَتْ هَذِهِ كُلُّهَا ثَابِتَةً لَمَا تَخَلَّفَ عَنْ أَنْ يَكُونَ هُوَ الْخَلِيفَةُ الْأَوَّلُ، فَلَمَّا أَخَذَ هَؤُلَاءِ الْأَتْبَاعُ يَلْقُونَ عَلَيْهِمْ هَذَا الْإِشْكَالَ قَالَ أَوْلَئِكَ

الرؤساء والقادة لا بدَّ أنَّا نسب هؤلاء الخلفاء، وننكر خلافتهم، حتى نرضي أتباعنا، ونقول: إنَّهم مغتصبون، بل إنَّ الصحابة الذين بايعوهم خائنون، ونقول: إنَّ الوصية كانت لعلِّي عليه السلام، وأنَّ الذين بايعوا أبابكر رضي الله عنه قد خانوا الوصية؛ فلاجل ذلك أخذوا يقدحون في الخلفتين - أبي بكر وعمر - رضي الله عنهما ويتكلمون فيهما بكلام سيِّءٍ، ثمَّ ألحقوا بهم جميع الصحابة رضي الله عنهم إلا قليلاً؛ لأنَّهم يرون أنهم خانوا الوصية، ولأنَّهم لم يوفوا بما أوصاهم به النبي صلى الله عليه وآله، ويسمون علياً رضي الله عنه الوصي، فابتدعوا بدعاً، واخترعوا أكاذيب في فضائله، ولا يزالون إلى الآن.

ففي شريطٍ عرضه عليَّ بعض الإخوة لأحد الدعاة الغلاة من الشيعة، ذكر كلاماً وأفعالاً عن علي رضي الله عنه، وأخذ يمدح سيفه ذو الفقار، ويقول: إنَّ هذا السيف هو الذي منحه إياه النبي صلى الله عليه وآله، وأنَّ هذا السيف سيفُ بَئَرٍ، لا يمكن أن يُهزم أحدٌ حمله، ويقول: إنَّ السيف انفلت مرة عن علي رضي الله عنه، وأخذ ذلك السيف يضرب في الناس دون أن يمسكه أحد! سبحانه الله! سيف جهاد أخذ يصرع هذا ويصرع هذا في قتال الخوارج، وفي قتال الجمل وصفين ونحو ذلك وهذه كلها أضاحيك وأعاجيب.

فمثل هذه القصص هي التي حدث بسببها هذا الرفض، وأول غلوهم بسبب ما حصل من يهودي يُقال له: عبد الله بن سبأ أظهر الإسلام نفاقاً وكان باطنه الكفر، وأراد بذلك أن يشكَّك في الإسلام، ويدعو إلى أسباب الانحلال، فهو من الذين دعوا الثوار إلى قتل عثمان رضي الله عنه، حيث جَمَعَ الجموع،

وأثار من أثار حتّى اجتمعت عصابات خرجت من مصر والعراق، وحاصروا عثمان عليه السلام، حتّى قُتل شهيداً عليه السلام.

ولما استشهد عثمان عليه السلام وتمّت البيعة لعليّ عليه السلام ورأى عبدالله بن سبأ أن عليّاً عليه السلام محبوب عند أهل العراق، حيث استقرّ عندهم، أراد أيضاً أن يبطل إسلامهم، وأن يوقعهم في الكفر، فدعاهم إلى أن يغلوا في علي عليه السلام، فزين لهم أن يجعلونه ربّاً وإلهاً، وانخدع به خلق كثير، واعتقدوا هذا الاعتقاد الفاسد، فخرج عليهم عليّ عليه السلام مرّة وهم أعداد هائلة، فخرّوا له سجّداً، فقال لهم: ما هذا؟ قالوا: أنت إلهنا، فتعجّب من ذلك، ودعا أكابرهم ليتوبوا، ولكنهم أصروا على شركهم ولم يتوبوا، ولما أصروا على الكفر والشرك بالله أمر بحفر أخاديد، وأضرَم فيها النيران، فكان يقول لأحدهم: تب إلى الله، فإذا أصر على الكفر ولم يتب، أمر غلامه قنبراً بإلقائه في تلك النار. وهو ينشد ويقول:

لَمَّا رَأَيْتُ الْأَمْرَ أَمْرًا مُنْكَرًا أَجَجْتُ نَارِي وَدَعَوْتُ قَنْبَرًا<sup>(١)</sup>

وما زادهم هذا الإحراق إلا تمسكاً بما هم عليه، وقالوا: الآن عرفنا أنك الرّب؛ لأنّه لا يعذب بالنّار إلّا ربُّ النّار، فقتل من قتل منهم، وتمسك الباقيون بما كانوا عليه.

وقد أنكر ابن عباس عليه السلام إحراقهم بالنار، وقال: لو كُنْتُ أَنَا لَمْ أُحَرِّقْهُمْ؛ لِأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «لَا تُعَذِّبُوا بِعَذَابِ اللَّهِ»، وَلَقَتْلَتْهُمْ كَمَا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «مَنْ

(١) أخرج القصة الدينوري في المجالسة وجواهر العلم (ص ١٨٧).

بَدَّلَ دِينَهُ فَأَقْتُلُوهُ»<sup>(١)</sup>.

هؤلاء هم غلاة الرافضة أتباع ابن سبأ، الذين جعلوا علياً عليه السلام إلهاً، وكفروا أكثر الصحابة وأبطلوا خلافتهم، ولا يزال كثيرٌ منهم على هذه العقيدة الخبيثة الباطلة.

ويحفظ من شعرهم:

أشهد أن لا إله إلا      حيدر الأنزع البطين  
ولا حجاب عليه إلا      محمد الصادق الأمين  
ولا طريق إليه إلا      سلمان ذو القوة المتين<sup>(٢)</sup>

لما كان سلمان رضي الله عنه من الفرس، جعلوه هو الحاجب على الله، وحيدرة هو اسم علي عليه السلام؛ لأنه كان يقول في خير<sup>(٣)</sup>:

أنا الذي سمّني أُمّي حَيْدَرَهُ<sup>(٤)</sup>  
كَلَيْتَ غَابَاتِ كَرِيهِ الْمُنْظَرَهُ  
أَوْفِيهِمْ بِالصَّاعِ كَيْلَ السَّنْدَرَهُ<sup>(٥)</sup>

(١) أخرجه البخاري (٣٠١٧).

(٢) ذكره شيخ الإسلام في منهاج السنة النبوية (٥١٢/٢).

(٣) هذا الرجز أخرجه مسلم (١٨٠٧) في قصة فتح خير.

(٤) الحيدرة: الأسد، سُمي به لغلظ رقبته. انظر: النهاية في غريب الحديث والأثر (٣٥٤/١).

(٥) أي: أقتلهم قتلاً واسعاً ذريعاً، والسندرة: مكيال واسع، وقيل: هي شجرة يُعمل منها النبل

والعصي. انظر: النهاية في غريب الحديث والأثر (٤٠٨/٢).

فصار هذا الاسم علماً عليه، فهم يقولون: لا إله إلا عليٌّ، لا إله إلا حيدرة. وهذا الاعتقاد مشهورٌ فيهم، وهؤلاء هم بقيّة ورثة ابن سبأ، وهم السبئيون، ويُقال لهم: الغلاة؛ لأنهم لما قُتل عليٌّ عليه السلام اعتقدوا أنّه لم يُقتل، بل قالوا: إنّهُ رفع في السحاب، واعتقدوا أنّه سوف يرجع؛ فلذلك يقال لأحدهم: فلان يؤمن بالرجعة. ولا يزال كثير منهم يؤمن بالرجعة إلى اليوم، وهذه العقيدة لا تزال موجودة إلى اليوم، يؤمن بها الكثير في العراق، وفي إيران، وكثير من البلاد التي يكثر فيها الرافضة.

وهناك أيضًا طائفة منهم غلوا في عليٍّ عليه السلام، وادّعوا أنّ الرسالة له، وأنّ جبريل عليه السلام كان مأموراً أن ينزل بالرسالة على عليٍّ عليه السلام، ولكنّه خان ونزل على محمد عليه السلام، فعليٌّ عليه السلام عندهم أحقّ بالرسالة من محمد عليه السلام؛ ولذلك يقول أحدهم: خان الأمين وصدّها عن حيدره.

هؤلاء الباطنية، وهم موجودون أيضًا، ويعتقد هذه العقيدة كثير من الرافضة في العراق وإيران بل في المملكة أيضًا، فقد ذكر لنا بعض الذين نقلوا عنهم من رافضة المدينة، أنّهم قبل التسليم من الصلاة يضربون بأيديهم على ركبهم ويكرّرون: خان الأمين خان الأمين. ثمّ يسلمون.

وأما أكثريتهم، فيُقال لهم: الإمامية، يسمّون أنفسهم الإماميّة، وهم في الحقيقة الرافضة. هذا هو الحقّ، وعقيدتهم: أنّ عليّاً عليه السلام هو الإمام، وأنّ الأئمة قبله مغتصبون، وأنّ أبا بكر عليه السلام مغتصب للخلافة، وكذا عمر وعثمان عليهما السلام، وكذا من تولّى الخلافة غير عليٍّ عليه السلام وذريّته، يُعتبرون عندهم مغتصبين لما ليس لهم.

هكذا كانت أقوالهم، وهكذا رسخت هذه العقيدة في نفوسهم، وتوارثوها، وأخذوا يتناقلون هذه الأكاذيب في أواخر القرن الأول وأوائل القرن الثاني.

فلأجل ذلك يذكر العلماء أمر الخلفاء وخلافتهم في العقيدة، ومنهم: هذا الناظم رحمته الله.

قوله: (وَزِيرَاهُ قَدَمًا)، وزيراه: أبو بكر وعمر رضي الله عنهما، لَمَّا دُفِنَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم في حجرته أوصى أبو بكر رضي الله عنه إذا مات أن يدفنه إلى جنب النبي صلى الله عليه وسلم، فدفن إلى جنبه، وبقي موضع، فأرادت عائشة رضي الله عنها أن يكون قبرها في هذا الموضع إلى جنب قبر أبيها وزوجها، وَلَمَّا طَعَنَ عُمَرُ رضي الله عنه طلب من عائشة رضي الله عنها أن تدفن معها، فقالت: «كُنْتُ أُرِيدُهُ لِنَفْسِي، فَلَا وَثَرَتُهُ الْيَوْمَ عَلَى نَفْسِي»<sup>(١)</sup>، فدفن إلى جنبهما. يقول ابن عباس رضي الله عنهما: وَضَعَ عُمَرُ عَلَى سَرِيرِهِ، فَتَكَنَّفَهُ النَّاسُ يَدْعُونَ وَيُصَلُّونَ قَبْلَ أَنْ يُرْفَعَ وَأَنَا فِيهِمْ، فَلَمْ يَرْغُبْنِي إِلَّا رَجُلٌ آخِذٌ مَنَكِبِي، فَإِذَا عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ فَتَرَحَّمَ عَلَى عُمَرَ وَقَالَ: مَا خَلَفْتَ أَحَدًا أَحَبَّ إِلَيَّ أَنْ أَلْقَى اللَّهَ بِمِثْلِ عَمَلِهِ مِنْكَ، وَأَيْمُ اللَّهِ إِنْ كُنْتَ لَأَظُنُّ أَنْ يَجْعَلَكَ اللَّهُ مَعَ صَاحِبَيْكَ، وَحَسِبْتُ إِنْ كُنْتُ كَثِيرًا أَسْمَعُ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ: «ذَهَبْتُ أَنَا وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَدَخَلْتُ أَنَا وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَخَرَجْتُ أَنَا وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ»<sup>(٢)</sup>. دائمًا يذكر الرسول صلى الله عليه وسلم أبا بكر وعمر رضي الله عنهما، فهما وزيراه في الحياة، قل أن

(١) أخرجه البخاري (١٣٩٢).

(٢) أخرجه البخاري (٣٦٨٥)، ومسلم (٢٣٨٩).

يتخلفا عنه، وقُلَّ أن يستغني عن إشارتهما، ولم يتخلفا في غزوة من الغزوات، ولا في حجة ولا في عمرة، بل دائماً وهما معه، فأصبحا وزيرين له.

يذكر بعض الإخوان أنه كان يدرّس في إحدى المدارس المتوسطة، وفيها رافضة، فأتى على حديث خيبر، لما أن النبي ﷺ أرسل علياً رضي الله عنه لقتالهم، ووصفه بأنه يحب الله ورسوله، ويحبه الله ورسوله، فقال بعض أولاد أولئك الرافضة: لماذا لم يرسل أبا بكر ولا عمر؟ يقول المدرس: فقلت: إنني سأجيبك، وهذا الجواب أمانة في ذمتك على أن تصدع به، وأن تقتنع به، إن أبا بكر وعمر وزيران للنبي ﷺ، لا يستغني عن وزارتهما، دائماً وهما معه، خرجا معه في غزوة بدر، وكانا إلى جنبه في غزوة أحد، وكذلك -أيضاً- بقية الغزوات، فكانا جليسين له ووزيرين له، لا يستغني عنهما، فلأجل ذلك أرسل علياً رضي الله عنه.

فالحاصل: أنهما كالوزيرين له، وقد جاءت أحاديث كثيرة تبين فضلها، فمن ذلك: الشهادة لهما بالجنة في حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال: دَخَلَ النَّبِيُّ ﷺ حَائِطًا، وَأَمَرَنِي بِحِفْظِ بَابِ الْحَائِطِ، فَجَاءَ رَجُلٌ يَسْتَأْذِنُ، فَقَالَ: «اِئْذَن لَهٗ وَبَشِّرْهُ بِالْجَنَّةِ»، فَإِذَا أَبُو بَكْرٍ، ثُمَّ جَاءَ آخَرُ يَسْتَأْذِنُ، فَقَالَ: «اِئْذَن لَهٗ وَبَشِّرْهُ بِالْجَنَّةِ»، فَإِذَا عُمَرُ، ثُمَّ جَاءَ آخَرُ يَسْتَأْذِنُ فَسَكَتَ هُنَيْهَةً ثُمَّ قَالَ: «اِئْذَن لَهٗ وَبَشِّرْهُ بِالْجَنَّةِ عَلَى بَلْوَى سَتُصِيبُهُ، فَإِذَا عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ»<sup>(١)</sup>. كان أبو بكر رضي الله عنه قد

(١) أخرجه البخاري (٣٦٩٥)، ومسلم (٢٤٠٣).

جلس إلى جانب النبي ﷺ عن يمينه؛ لأنه جلس على شفير البئر، ودلى رجله في ركن البئر، وجاء عمر ؓ وجلس إلى يساره، فتوسط النبي ﷺ بينهما، يقول أبو موسى ؓ: فأولت ذلك قبورهما، وجاء بعده عثمان ؓ وإذا ركن البئر قد امتلأ فجلس في الجانب الثاني فهذا أيضاً من البشارة لهما بالجنة. وثبت أنه ﷺ قال: «أبو بكر وعمر سيِّدا كهول أهل الجنة»<sup>(١)</sup>، يعني: الرجال المتوسطين.

كذلك -أيضاً- جاءت الإشارة إلى خلافة أبي بكر ؓ، فمن ذلك: خطب النبي ﷺ في آخر حياته، قبل مرضه بقليل، فقال: «إِنَّ عَبْدًا خَيْرُهُ اللَّهُ بَيْنَ أَنْ يُؤْتِيَهُ مِنْ زَهْرَةِ الدُّنْيَا مَا شَاءَ وَيَبْنِي مَا عِنْدَهُ فَاخْتَارَ مَا عِنْدَهُ»، فبكى أبو بكر ؓ وقال: «فَدَيْنَاكَ بِأَبَائِنَا وَأُمَّهَاتِنَا»، فعجب الناس، أن النبي ﷺ يخبر عن هذا العبد الذي خيره الله، وأن أبا بكر ؓ يبكي ويقول هذه المقولة! فلما قال ذلك قال النبي ﷺ: «إِنَّ أَمَّنَّ النَّاسَ عَلَيَّ فِي مَالِهِ وَصُحْبَتِهِ أَبُو بَكْرٍ وَلَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا خَلِيلًا لَاتَّخَذْتُ أَبَا بَكْرٍ خَلِيلًا وَلَكِنْ إِخْوَةُ الْإِسْلَامِ لَا تُبْقَيْنَ فِي الْمَسْجِدِ خَوْخَةً إِلَّا خَوْخَةُ أَبِي بَكْرٍ»<sup>(٢)</sup>، كان لأبي بكر ؓ خوخة، يعني: باب يدخل معه، ملاصق لبيته، فأمر بسد الأبواب والنوافذ إلا خوخة أبي بكر ؓ،

(١) أخرجه الترمذي (٣٦٦٤) وحسنه، وابن ماجه (٩٥)، وأحمد (١/ ٨٠)، من حديث علي بن

أبي طالب ؓ.

(٢) أخرجه البخاري (٤٦٦)، ومسلم (٢٣٨٢) من حديث أبي سعيد الخدري ؓ.

فكان ذلك إشارة إلى أنه سوف يتولى؛ لأنه إذا تولى فلا بدَّ أنه يحتاج إلى تكرار الدخول.

وثبت -أيضاً- أن امرأة جاءت للنبي ﷺ تسأله عن شيء، فأمرها أن ترجع إليه، قالت: أَرَأَيْتَ إِنْ جِئْتُ وَلَمْ أَجِدْكَ؟ كَأَنَّهُمْ يَقُولُ الْمَوْتُ، قَالَ ﷺ: «إِنْ لَمْ تَجِدْنِي فَأَيَّ أَبَا بَكْرٍ»<sup>(١)</sup>، فكان ذلك -أيضاً- إشارة إلى أنه يكون هو الخليفة بعده.

ولما اشتدَّ به المرض أمر أبا بكر ﷺ أن يصلي بالناس، وقال: «مُرُوا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ»! فقالت عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: «إِنَّهُ رَجُلٌ رَفِيقٌ إِذَا قَامَ مَقَامَكَ لَمْ يَسْتَطِعْ أَنْ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ»، قَالَ: «مُرُوا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ»، فَعَادَتْ، فَقَالَ: «مُرِي أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ فَإِنَّكَ صَوَاحِبُ يُوسُفَ»<sup>(٢)</sup>. فأكد أن أبا بكر ﷺ هو الذي يصلح أن يكون إماماً، فصلى بهم أبو بكر ﷺ خمسة أيام أو ثمانية أيام.

ولما توفي النبي ﷺ اجتمع الأنصار في سقيفة بني ساعدة، وأرادوا أن يبايعوا واحداً منهم أميراً، وهو سعد بن عبادة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فلما سمع بهم عمر وأبو بكر وأبو عبيدة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ ذهبوا إليهم وخاطبهم أبو بكر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لما قالوا: «مِنَّا أَمِيرٌ وَمِنْكُمْ أَمِيرٌ»، بقوله: «نَحْنُ الْأَمْرَاءُ وَأَنْتُمْ الْوُزَرَاءُ»، فتمت البيعة في السقيفة.

(١) أخرجه البخاري (٣٦٥٩)، ومسلم (٢٣٨٦) من حديث جبير بن مطعم رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) أخرجه البخاري (٦٧٨)، ومسلم (٤٢٠) من حديث أبي موسى الأشعري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

نفسها. فبايعوا أبا بكر رضي الله عنه واجتمعوا عليه <sup>(١)</sup>.

وفي عهده ارتدت الأعراب الذين حول المدينة، حتى قال قائلهم <sup>(٢)</sup>:

أَطَعْنَا رَسُولَ اللَّهِ مُذْ كَانَ بَيْنَنَا      فَيَا لِعِبَادِ اللَّهِ مَا لِأَبِي بَكْرٍ

يعني: ما لنا ولطاعته، إننا طاعتنا للرسل رضي الله عنهم وهو موجود بيننا.

وأغار بعض الأعراب على المدينة وانكسروا، وأرسل أبو بكر رضي الله عنه

الجيش الذي كان جهّزه النبي صلى الله عليه وسلم، ورجعوا سالمين غانمين، وأرسل -أيضاً-

لقتال المرتدين، فما مضت سنة أو أقل من سنة حتى صفت الجزيرة، ولم يبقَ

فيها دينٌ إلا الإسلام، وكان قد اجتمع مع مسيلمة نحو مائة وعشرين ألفاً،

صدّقوه، وادعوا أنه رسول، فأرسل إليهم أبو بكر رضي الله عنه جيشاً مكوناً من سبعة

آلاف أو نحوهم.

وكانت فتنة شديدة على الصحابة -رضوان الله عليهم- فصبروا

وصمدوا، حتى قُتل منهم خمسمائة من القراء، ثم تسلّقوا الحصن على مسيلمة

وقتلوه، ولمّا قُتل تفرّق من كان معه، فصفت هذه الجزيرة كلها بحمد الله.

ثم إنّه وجّه الجيوش إلى الشام والعراق، واستمروا في الجهاد ونشر

الإسلام، حتى مات أبو بكر رضي الله عنه وهم في الواقعة التي تسمى اليرموك.

وكان قد أوصى قبل وفاته بخلافة عمر رضي الله عنه، وقال: **إني أراك أهلاً**

(١) أخرجه البخاري (٣٦٦٧) من حديث عائشة رضي الله عنها.

(٢) ذكره ابن عساكر في تاريخ دمشق (١٢٥/٩) ونسبه إلى حارثة بن سراقة الكندي.

للخلافة، وإنِّي أوصيك أن تكون الخليفة من بعدي، وأمر من حوله أن يبايعوه، فتمت البيعة لأبي بكر رضي الله عنه، ثم تمت بعده لعمر رضي الله عنه، ثم تمت بعده لعثمان رضي الله عنه، ولما قتل عثمان لم يكن أحدٌ أحقَّ بها من علي رضي الله عنه.

هؤلاء هم أكابر الصحابة رضي الله عنهم، قد اشتهرت الأحاديث في فضائلهم رضوان الله عليهم، وقد جعل البخاري رحمته الله في صحيحه كتاباً لفضائل الصحابة رضي الله عنهم، بدأها بفضائل أبي بكر رضي الله عنه، ثم بفضائل عمر رضي الله عنه، ثم بفضائل عثمان رضي الله عنه، ثم بفضائل علي رضي الله عنه، ثم ببقية من عنده فضائل من الصحابة رضي الله عنهم.

كذلك مسلم جعل في صحيحه كتاباً لفضائل الصحابة رضي الله تعالى عنهم، بدأ بأبي بكر رضي الله عنه، ثم عمر رضي الله عنه، ثم عثمان رضي الله عنه، ثم علي رضي الله عنه، ثم من بعدهم.

وكذلك الترمذي في سننه، جعل كتاب المناقب، بدأه بمناقب أبي بكر رضي الله عنه، ثم عمر رضي الله عنه، ثم عثمان رضي الله عنه، ثم علي رضي الله عنه، وأورد فيها ما ثبت عنده. ثم -أيضاً- بقية العلماء ألفوا كتباً في فضائل الصحابة رضي الله عنهم، كالدارمي في أول مقدمة سننه، وابن ماجه أيضاً في مقدمة سننه.

وألّف الإمام أحمد كتاباً مطبوعاً في مجلدين «فضائل الصحابة»، ذكر فضائل الخلفاء رضي الله عنهم واحداً بعد واحد، ذكرها بأسانيدها، وذكر -أيضاً- ما يدل على ذلك من كلام العلماء، فلما جاءت هذه الفضائل فيهم بالأحاديث الصحيحة مروية بالأسانيد، عرف بذلك أنّهم أهل فضائل.

وأهل السنة ما جحدوا علياً عليه السلام، بل ذكروا فضائله، وذكروا خلافته، واعترفوا بأنه خليفة من الخلفاء الراشدين، الذين أرشد إليهم النبي صلى الله عليه وآله بقوله: «عَلَيْكُمْ بَسْتِي، وَسُنَّةُ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمَهْدِيِّينَ، تَمَسَّكُوا بِهَا وَعَظُّوا عَلَيْهَا بِالنَّوَاجِذِ»<sup>(١)</sup>، فأشار إلى خلافتهم.

كذلك -أيضاً- في حديث عن سفينة عليها السلام مولى النبي صلى الله عليه وآله قال: «خِلَافَةُ النَّبِيِّ ثَلَاثُونَ سَنَةً، ثُمَّ يُؤْتِي اللَّهُ مُلْكَهُ مَنْ يَشَاءُ»<sup>(٢)</sup>، فكانت آخر الخلافة خلافة الحسن عليه السلام، ولكنه ما أقام إلّا نحو نصف سنة، ثم تنازل لمعاوية عليه السلام، وخلافة معاوية عليه السلام ومن بعده كأئمتها ملك، ومع ذلك لم يتوقف الجهاد في خلافة معاوية عليه السلام، بل كان يرسل رسلاً وجيوشاً يقاتلون في جهة الشمال والغرب، واستمر الجهاد إلى آخر القرن الأول، وفي ولاية الحجاج فتح الهند والسند، بقيادة ابن أخيه محمد بن القاسم، ثم بقيادة قتيبة بن مسلم فتحت كثير من تلك البلاد، كذلك -أيضاً- فتحت البلاد الغربية، بقيادة بعض القواد الذين تمكنوا وفتح الله تعالى عليهم، ومنهم: موسى بن نصير، وغيره.

وبكلّ حال: الولاية التي اسمها خلافة هي خلافة الخلفاء الأربعة؛ فلذلك نعترف بأنهم خير الناس، ولذلك قال الناظم:

(وَقُلْ: إِنَّ خَيْرَ النَّاسِ بَعْدَ مُحَمَّدٍ وَزَيْرَاهُ قِدَمًا ثُمَّ عُثْمَانُ الْارْجَحُ).

(١) تقدم تخريجه (ص ٢١).

(٢) أخرجه أبوداود (٤٦٤٦، ٤٦٤٧)، والترمذي (٢٢٢٦) وحسنه، وأحمد (٢٢٠/٥)،

ومن فضائلهم: أنَّ أبا بكر رضي الله عنه والد عائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ، وعمر رضي الله عنه والد حفصة رضي الله عنها إحدى أمهات المؤمنين، وعثمان رضي الله عنه يقال له: ذو النورين؛ لأنه زوج اثنتين من بنات النبي ﷺ، كان تزوج قبل نزول الوحي رقيةً إحدى بنات النبي ﷺ ثم ماتت فتزوج أم كلثوم فكان يقال له ذو النورين لأنه تزوج بنتي النبي ﷺ.

وعليٌّ رضي الله عنه تزوج فاطمة رضي الله عنها بنت النبي ﷺ، فكلُّ منهم له فضل، أبو بكر رضي الله عنه يقول: أنا أبو زوجة النبي ﷺ، وعمر رضي الله عنه يقول: أنا أبو زوجة النبي ﷺ، وعثمان رضي الله عنه يقول: أنا زوج بنتين من بنات النبي ﷺ، وعلي رضي الله عنه يقول: أنا زوج واحدة من بنات النبي ﷺ.

١٦- وَرَابِعُهُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ بَعْدَهُمْ

عَلِيٌّ حَلِيفُ الْخَيْرِ بِالْخَيْرِ مُنْجَحٌ

الشرح:

هذا هو القول الذي اختاره الناظم رَحِمَهُ اللهُ، فعندنا ترتيبهم في الخلافة: أَنَّ الخليفة الأول أبو بكر، ثُمَّ عمر، ثُمَّ عثمان، ثُمَّ علي رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، خلافتهم خلافة نبوة، ومن طعن في خلافة أحد من هؤلاء فهو أضلُّ من حمار أهله؛ كما قال ذلك شيخ الإسلام<sup>(١)</sup>.

وأما ترتيبهم في الفضل: فالاتفاق أَنَّ أفضلهم أبو بكر رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، ثُمَّ يليه في الفضل عمر رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، وأما عثمان وعلي رَضِيَ اللهُ عَنْهُما ففيهما خلاف، فبعض العلماء يقدِّم عثمان رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، وبعض العلماء يقدم عليًّا رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، وبعضهم يجعلهم في درجة واحدة في الفضل، أي: لا فضل لهذا على هذا؛ وذلك لأنَّ كلاً منهما صهر النبي ﷺ، ولكلُّ منهما فضائل، وللصحابة رَضِيَ اللهُ عَنْهُم -أيضاً- فضائل لا تحجد.

ومعاوية رَضِيَ اللهُ عَنْهُ -أيضاً- له فضل؛ وذلك لأنَّه حَسَنُ إسلامه، ولما أسلم اشتغل كاتباً مع النبي ﷺ يكتب الوحي، ثُمَّ هو -أيضاً- أخو إحدى أمهات المؤمنين، أم حبيبة رَضِيَ اللهُ عَنْهَا أخته، وهي زوج النبي ﷺ، ولكنه لا يقارب الخلفاء في الفضل.

قوله: (خَيْرُ الْبَرِيَّةِ بَعْدَهُمْ)، أي: خير الخلق بعد الثلاثة، (عَلِيٌّ حَلِيفُ الْخَيْرِ بِالْخَيْرِ مُنْجَحٌ)، يعني: أَنَّ الخير محالفه ومقارنه، وأنه ناجح فيه.

(١) انظر: مجموع الفتاوى (٣/١٥٣، ٤/٤٧٩، ١٩/٣٥).

١٧- وَإِنَّهُمْ لِلرَّهْطِ لَا رَيْبَ فِيهِمْ

عَلَى نُجْبِ الْفِرْدَوْسِ بِالنُّورِ تَسْرُحُ

١٨- سَعِيدٌ وَسَعْدٌ وَابْنِ عَوْفٍ وَطَلْحَةُ

وَعَامِرٌ فَهْرٍ وَالزُّبَيْرُ الْمَدْحُ

الشرح:

يعني: الرهط، الذين هم الستة الباقون من العشرة المبشرون بالجنة،  
والرهط: اسم لجمع من الرجال، لا واحد له من لفظه.

قوله: (عَلَى نُجْبِ الْفِرْدَوْسِ)، يعني: في الجنة يكونون على نجب

الفردوس، أي: في الجنة بالنور تسرح، ثم نظمه في بيت واحد وهو:

سَعِيدٌ وَسَعْدٌ وَابْنِ عَوْفٍ وَطَلْحَةُ وَعَامِرٌ فَهْرٍ وَالزُّبَيْرُ الْمَدْحُ

هؤلاء هم الستة الباقون من العشرة المبشرون بالجنة، في حديث سَعِيدِ بْنِ

زَيْدٍ رضي الله عنه قال: أَشْهَدُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنِّي سَمِعْتُهُ وَهُوَ يَقُولُ: «عَشْرَةٌ فِي

الْجَنَّةِ: النَّبِيُّ فِي الْجَنَّةِ، وَأَبُو بَكْرٍ فِي الْجَنَّةِ، وَعُمَرُ فِي الْجَنَّةِ، وَعُثْمَانُ فِي الْجَنَّةِ، وَعَلِيٌّ

فِي الْجَنَّةِ، وَطَلْحَةُ فِي الْجَنَّةِ، وَالزُّبَيْرُ بْنُ الْعَوَّامِ فِي الْجَنَّةِ، وَسَعْدُ بْنُ مَالِكٍ فِي الْجَنَّةِ،

وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ فِي الْجَنَّةِ»، قال سعيد بن زيد رضي الله عنه: وَلَوْ شِئْتُ لَسَمَّيْتُ

الْعَاشِرَ، فَقَالُوا مَنْ هُوَ؟ فَسَكَتَ، فَقَالُوا: مَنْ هُوَ؟ فَقَالَ: هُوَ سَعِيدُ بْنُ زَيْدٍ<sup>(١)</sup>.

(١) أخرجه أبو داود (٤٦٤٩)، والترمذي (٣٧٤٨)، وابن ماجه (١٣٣)، وأحمد (١٨٧/١).

## هؤلاء الستة:

سعيد: هو سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل، من المتقدمين، ومن المهاجرين، وأبوه زيد كان ممن وحّد الله تعالى في الجاهليّة، وترك عبادة الأصنام، وترك الأكل مما أهلّ لغير الله به<sup>(١)</sup> كما في حديث ابن عمر رضي الله عنهما: «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَقِيَ زَيْدَ بْنَ عَمْرٍو بْنِ نُفَيْلٍ بِأَسْفَلِ بَلَدٍ قَبْلَ أَنْ يَنْزَلَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ الْوَحْيُ، فَقُدِّمَتْ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ سُفْرَةٌ، فَأَبَى أَنْ يَأْكُلَ مِنْهَا، ثُمَّ قَالَ زَيْدٌ: إِنِّي لَسْتُ أَكُلُ مِمَّا تَذْبَحُونَ عَلَى أَنْصَابِكُمْ، وَلَا أَكُلُ إِلَّا مَا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ. وَأَنَّ زَيْدَ بْنَ عَمْرٍو كَانَ يَعْيبُ عَلَى قُرَيْشٍ ذَبَائِحَهُمْ وَيَقُولُ: الشَّاةُ خَلَقَهَا اللَّهُ، وَأَنْزَلَ لَهَا مِنَ السَّمَاءِ الْمَاءَ، وَأَنْبَتَ لَهَا مِنَ الْأَرْضِ، ثُمَّ تَذْبَحُونَهَا عَلَى غَيْرِ اسْمِ اللَّهِ إِنْكَارًا لِذَلِكَ وَإِعْظَامًا لَهُ». وشهد له النبي ﷺ بأنّه يبعث يوم القيامة أمة وحده<sup>(٢)</sup>، وهو ابن عم عمر بن الخطاب بن نفيل.

سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه: هو سعد بن مالك، وهو من بني زهرة، وهم أخوال النبي ﷺ.

ابن عوف رضي الله عنه: هو عبد الرحمن بن عوف، من بني زهرة، الذين هم أخوال النبي ﷺ، وقد أسلم قديمًا بدعوة أبي بكر رضي الله عنه، ولمّا أسلم سمّى نفسه عبد الرحمن، وكان لا يجب أن ناداه أحدٌ من قريش بعد عمرو، ويجب إذا نودي

(١) أخرجه البخاري (٣٨٢٦).

(٢) أخرجه النسائي في الكبرى (٥٤ / ٥) من حديث زيد بن حارثة رضي الله عنه.

بعد الرحمن. ومن فضله أنه من الذين كانوا على جبل أحد لما تحرك فقال النبي ﷺ: اهدأ، فَمَا عَلَيْكَ إِلَّا نَبِيٌّ أَوْ صِدِّيقٌ أَوْ شَهِيدٌ<sup>(١)</sup>.

ولما هاجر عبد الرحمن أخى النبي ﷺ بينه وبين سعد بن الربيع الأنصاري وكان سعد رضي الله عنه ذا غنى، فقال لعبد الرحمن رضي الله عنه: «أَقَاسِمُكَ مَالِي نِصْفَيْنِ وَأَزْوَجُكَ»، قَالَ عبد الرحمن رضي الله عنه: «بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِي أَهْلِكَ وَمَالِكَ، دُلُّونِي عَلَى السُّوقِ»<sup>(٢)</sup>، فصار يتجر، ثم إنه أصبح ذا مال، وكان من أثرياء الصحابة رضي الله عنهم.

قدمت غير له إلى المدينة، وكان الناس في حاجة، وجاء إليه التجار ورغبوه، وأعطوه ربحاً وفيراً، ولكنه قال: قد أعطيت فيها في المئة ألفاً، فتصدق بها، وقال: إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَخْبَرَ بَأَنَّهُ يَضَاعِفُهَا أَضْعَافًا كَثِيرَةً، مَشِيرًا إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُعْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيَضَعِفُهُ لَهُ، وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ﴾ [الحديد: ١١]. فتصدق بها كلها، وكان رضي الله عنه إذا أتى بالطعام الشهوي، بكى حتى يتركه، إذا تذكر حالة الصحابة رضي الله عنهم الذين كانوا في جهد جهيد. وبكل حال فهو من أجلاء الصحابة رضي الله عنهم، مات سنة اثنتين وثلاثين من الهجرة، في السنة التي مات فيها العباس رضي الله عنه.

أما طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه: فهو أيضاً من العشرة، ومن المهاجرين، وهو من بني تيم بن مرة الذين منهم أبو بكر رضي الله عنه. وهو من الذين جاهدوا في الله حق جهاده، وكان ملازماً للنبي ﷺ، وفي يوم أحد عندما أراد النبي ﷺ أن ينظر إلى

(١) أخرجه مسلم (٢٤١٧) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٢) أخرجه البخاري (٢٠٤٩) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه.

المشركين في القتال قال له: «يَا نَبِيَّ اللَّهِ بِأَبِي أَنْتَ وَأُمِّي لَا تُشْرِفْ يَصْبُكَ سَهْمٌ مِنْ سَهَامِ الْقَوْمِ، نَحْرِي دُونَ نَحْرِكَ»<sup>(١)</sup>، وكان يقيه بيده، ويتلقى السهام التي يرمى بها النبي ﷺ، حَتَّى شَلَّتْ يَدَهُ ﷺ، وذلك بلا شك من شدة حبه للنبي ﷺ.

والزبير بن العوام ﷺ: هو من بني أسد بن عبد العزى بن قصي بن كلاب، وهو ابن عم خديجة أم المؤمنين ﷺ، وهو من المهاجرين الأولين، وله قرابة بالنبي ﷺ فهو ابن عمته صفية بنت عبد المطلب ﷺ. وقد كان من المجاهدين الذين بذلوا أنفسهم في الجهاد في سبيل الله، وقد قال فيه النبي ﷺ: «لِكُلِّ نَبِيٍّ حَوَارِيٌّ، وَحَوَارِيُّ الزُّبَيْرِ»<sup>(٢)</sup>.

وَقُتِلَ هُوَ وَطَلْحَةُ ﷺ فِي سَنَةِ سِتٍّ وَثَلَاثِينَ مِنَ الْهِجْرَةِ، فِي وَقْعَةِ الْجَمَلِ، لَمَّا خَرَجُوا مَعَ أَهْلِ الْجَمَلِ، وَحَصَلَتِ الْوَقْعَةُ مَعَ عَلِيٍّ ﷺ، وَقَدْ تَبَرَّأَ عَلِيٌّ ﷺ مِمَّنْ قَتَلَهُمْ، وَبِكُلِّ حَالٍ فَهَمَّ مَجْتَهِدُونَ يَعْذُرُونَ، وَقَدْ أَرَادُوا أَنْ يَتَّبِعُوا قَتْلَ عِثْمَانَ ﷺ.

أَمَّا أَبُو عُبَيْدَةَ عَامِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْجَرَّاحِ ﷺ، فَهُوَ أَيْضًا مِنَ الْمُهَاجِرِينَ، وَقَدْ أَسْلَمَ قَدِيمًا، خَرَجَ أَبُوهُ مَعَ أَهْلِ بَدْرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ، وَلَمَّا رَأَى أَبُوهُ مَعَ الْمُسْلِمِينَ حَافِلًا أَنْ يَقْتُلَ ابْنَهُ؛ لِأَنَّهُ مُسْلِمٌ، وَلَمَّا لَمْ يَجِدْ أَبُو عُبَيْدَةَ ﷺ بَدَأَ قَتْلَ أَبَاهُ لِكَوْنِهِ مَعَ الْمُشْرِكِينَ، وَلِأَنَّ أَبَاهُ كَانَ يَرِيدُ قَتْلَهُ، وَنَزَلَ فِيهِ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا

(١) أخرجه البخاري (٣٨١١)، ومسلم (١٨١١) من حديث أنس بن مالك ﷺ.

(٢) أخرجه البخاري (٣٧٢٤) من حديث جابر بن عبد الله ﷺ.

يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ ﴿[المجادلة: ٢٢]﴾، فهو من الذين لم يوادوا المشركين ولو كانوا آباءً أو أبناءً أو إخوةً، وهو من الذين كتب الله في قلوبهم الإيمان، وأيدهم بروح منه، وأدخلهم جنات. وذكر النبي ﷺ أَنَّهُ «لِكُلِّ أُمَّةٍ أَمِينٌ، وَأَمِينُ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ»<sup>(١)</sup>. مات ﷺ سنة ثمان عشرة من الهجرة، في خلافة عمر ﷺ، في الطاعون الذي سَمِيَ طاعون عمواس، وقد كان عمر ﷺ بعد أن وَلِيَ الخِلافة عزل خالد بن الوليد ﷺ من قيادة الجيش في الشام، وأَمَرَ أَبَا عُبَيْدَةَ ﷺ بدلاً منه.

فهؤلاء هم الخلفاء، وأتباعهم وأعوانهم الذين كانوا معهم، نشهد للجميع بأنهم من أهل الخير، وأتَمُّهم من أهل الجنة كما شهد لهم نبيهم ﷺ، وكلهم من قريش، وكلهم من المهاجرين إلى الله تعالى، وكلهم من السابقين الأولين الذين ورد فضلهم في القرآن، وخُتِمَ لهم بالأعمال الصالحة، ولم ينقم عليهم ما يكون سبباً لمخالفة ما شهد به النبي ﷺ.

كذلك شهد النبي ﷺ لغير هؤلاء العشرة بالجنة، كما في قصة ثابت بن قيس ابن شماس ﷺ، بشره النبي ﷺ أَنَّهُ من أهل الجنة<sup>(٢)</sup>. يقول الراوي: فكان يمشي بيننا وهو من أهل الجنة.

(١) أخرجه البخاري (٣٧٤٤)، ومسلم (٢٤١٩) من حديث أنس بن مالك ﷺ.

(٢) أخرجه البخاري (٣٦١٣)، ومسلم (١١٩) من حديث أنس بن مالك ﷺ.

وكذلك قوله ﷺ لبلال رضي الله عنه: «فَإِنِّي سَمِعْتُ اللَّيْلَةَ خَشَفَ نَعْلَيْكَ بَيْنَ يَدَيَّ فِي الْجَنَّةِ»<sup>(١)</sup>.

وثبت عنه ﷺ أنه قال: «لَا يَدْخُلُ النَّارَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنْ أَصْحَابِ الشَّجَرَةِ أَحَدٌ، الَّذِينَ بَايَعُوا تَحْتَهَا»<sup>(٢)</sup>، وكانوا أكثر من ألف وأربعمئة الذين بايعوا بيعة الرضوان، وفي هذا شهادة من النبي ﷺ أنهم لا يدخلون النار، أو أنهم من أهل الجنة؛ لأن من لم يدخل دخل الجنة، ولا بد.

وكذلك أهل بدر الذين عددهم ثلاثمائة وبضعة عشر؛ قد ثبت أن النبي ﷺ قال: «لَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يَكُونَ قَدْ أَطْلَعَ عَلَى أَهْلِ بَدْرِ فَقَالَ: اغْمُلُوا مَا شِئْتُمْ فَقَدْ غَفَرْتُ لَكُمْ»<sup>(٣)</sup>، فمثل هؤلاء إذا كان الله قد غفر لهم، فذلك دليل على أنهم من أهل الجنة. وبقية الصحابة رضي الله عنهم، يُرجى لهم الخير؛ وذلك لسبقهم وأعمالهم الصالحة، وقد أنزل الله فيهم آيات تدل على سبقهم وتدل على فوزهم، قال تعالى: «وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ» [التوبة: ١٠٠]، وقوله عز وجل: «لِلْفُقَرَاءِ الْمُهِاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ» [الحشر: ٨]؛ المهاجرون: الذين هاجروا من مكة إلى المدينة، والأنصار: الذين أسلموا في المدينة، والذين اتبعوهم بإحسان: الذين أسلموا فيما بعد.

(١) أخرجه البخاري (١١٤٩)، ومسلم (٢٤٥٨) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٢) أخرجه مسلم (٢٤٩٦) من حديث جابر رضي الله عنه.

(٣) أخرجه البخاري (٣٠٠٧)، ومسلم (٢٤٩٤) من حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه.

وكذلك -أيضاً- الأحاديث النبوية في فضائلهم كثيرة، ومع ذلك فإن هؤلاء الرافضة يحدون ذلك كله، ولا يقرون به، ولما رأوا القرآن ليس فيه ذكر لعلي (عليه السلام)، ولا لأولاد علي اتهموا الصحابة (رضي الله عنهم) أنهم حذفوا منه، وقالوا: إنهم حذفوا منه الثلاثين.

وذكر محب الدين الخطيب (رحمته الله) في رسالته التي سماها: «الخطوط العريضة»، يقول: إنهم يحرفون القرآن ويزيدون فيه، ومن جملة ما زادوه إنهم يقولون: إن الصحابة حذفوا آية من سورة ﴿الْعَنَقُوتِ﴾ لَكَ صَدْرَكَ ﴿[الشرح: ١]، ألا وهي: (وجعلنا علياً صهرًا)، هكذا يقولون. فأين هذه الآية؟ لماذا لم يقرأها علي؟ ولماذا لم يكتبها في مصحفه؟ إنما هي زيادات، وأيضاً السورة مكية قبل أن يكون علي صهرًا للنبي (ﷺ)، ولكن هؤلاء قوم لا يعقلون، نعوذ بالله من الجهل والكبر.

## ١٩- وَقُلْ خَيْرَ قَوْلٍ فِي الصَّحَابَةِ كُلِّهِمْ

وَلَا تَكُ طَعَانًا تَعِيبُ وَتَجْرَحُ

الشرح:

يرد بذلك على الرافضة الذين يكفرون الصحابة، فإن الصحابة رضي الله عنهم عندنا كلهم عدول؛ وذلك لأن الله تعالى اختارهم لصحبة نبيه ﷺ ولحمل دينه، فهم الذين بلغونا القرآن، وهم الذين جاهدوا مع النبي ﷺ، وصبروا على الجهاد، فالمهاجرون هاجروا من بلادهم، وتركوا أموالهم وديارهم وأهليهم لما امتلأت قلوبهم بالإيمان، فآثروا الإيمان وآثروا النبي ﷺ والعمل الصالح على أهليهم، وعلى أموالهم.

لا شك أن هذا دليل على امتلاء قلوبهم بالإيمان، فيجب أن نقول فيهم كلهم أحسن قول صحيح؛ لأنهم صحابة النبي ﷺ، المهاجرون هاجروا بلادهم وجاؤوا إلى النبي ﷺ، أما الأنصار فإنهم أهل المدينة أسلموا بمكة أو كثير منهم، وتعهدوا للنبي ﷺ بأن يؤوه، وأن يجتهدوا في نصرته، وأن ينصروه مما ينصرون منه أهليهم وأولادهم وبلادهم، وقد صدقوا، وكذلك الذين أسلموا بعدهم.

(ولا تَكُ طَعَانًا تَعِيبُ وَتَجْرَحُ) أي كما فعل الرافضة الذين نصبوا العداوة للنبي ﷺ حقاً حيث طعنوا في أصهاره، فإن أبا بكر وعمر رضي الله عنهما كل منهما قد تزوج النبي ﷺ ابنته فمن طعن فيهما، أو في زوجتيهما فقد طعن في زوجها وهو محمد ﷺ، حيث إن من زوجاته من تكون كافرة فاجرة، وهو مع ذلك

يبقى معها ويمسكها، مع قول الله تعالى: ﴿وَلَا تُمْسِكُوا بِعَصَمِ الْكُوفِرِ﴾ [المتحنة: ١٠] وليس هناك سبب يمنعه من فراقها، والله يطلعه على حالها، وحال أبويها، والجميع في اعتقاد الرافضة كفار ومنافقون، وطعنوا كذلك في علي عليه السلام فقد بايعها، وبقي في خلافة الثلاثة خمساً وعشرين سنة، يصلي خلفهم، ويقضي لهم، وينفذ لهم الحدود، مع شجاعته وقوته التي يصفونه بها، فالطعن في الصحابة والخلفاء الراشدين عليهم السلام تكذيب لله تعالى حيث مدحهم، وأثنى عليهم في القرآن، وتكذيب للنبي صلى الله عليه وآله الذي مدحهم، وذكر أنهم من أهل الجنة، وقدح أيضاً في علي رضي الله تعالى عنه فقد بايعهم واستمر في خلافتهم، ولم ينكر شيئاً من سيرتهم، بل قد صاهر عمر بن الخطاب رضي الله عنه، فزوجه أم كلثوم ابنته من فاطمة رضي الله عنها، وبقيت عنده وولدت له ولد اسمه زيد، وماتت عنده رضي الله عن الجميع.

٢٠- فَقَدْ نَطَقَ الْوَحْيُ الْمُبِينُ بِفَضْلِهِمْ

وَفِي الْفَتْحِ آيٌ لِلصَّحَابَةِ تَمْدَحُ

الشرح:

ذكر الله تعالى الجميع في القرآن في قوله تعالى: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ الْمُقَدَّمُونَ إِلَى اللَّهِ الْمُقَرَّبُونَ﴾ [التوبة: ١٠٠]، فالمهاجرون: الذين هاجروا قبل فتح مكة، والأنصار: الذين نصرُوا النبي ﷺ، والذين اتبعوهم بإحسان: الذين أسلموا بعد الفتح، والذين تمكن الإسلام من قلوبهم فجاهدوا مع النبي ﷺ؛ غزوا معه ﷺ في حنين وفتح الله تعالى عليهم، ثم كذلك غزوا معه في الطائف وحاصروا الطائف، ثم رجعوا إلى المدينة، وكثير من الذين أسلموا انتقلوا إلى المدينة. أيضًا غزوا مع النبي ﷺ في تبوك وكان عددهم نحو أربعين ألفًا، كل ذلك دليل على أنهم آمنوا إيمانًا صحيحًا امتلأت به قلوبهم، فلا يجوز لنا أن نطعن فيهم، ولا أن نضل أو نكفر أو نحو ذلك.

قول الناظم: (وَفِي الْفَتْحِ آيٌ لِلصَّحَابَةِ تَمْدَحُ)، أي: في سورة (الفتح)، في قول الله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ ۗ وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝١٠١ لِيُدْخِلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَيُكَفِّرُ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ ۖ وَكَانَ ذَلِكَ عِنْدَ اللَّهِ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ [الفتح: ٤، ٥]، هذه آيات تمدح المؤمنين، وفي قوله جل وعلا: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَبَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا﴾ [الفتح: ١٨]،

وكان عدد الذين بايعوا يزيد عن ألف وأربعمئة بايعوا النبي ﷺ بيعة صادقة، فرضي الله تعالى عنهم وأثابهم فتحاً قريباً.

وقال عز وجل: ﴿وَعَدَكُمُ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا فَعَجَلَ لَكُمْ هَذِهِ وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ وَلِتَكُونَ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ وَيَهْدِيَكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾ [الفتح: ٢٠]، وقال عز وجل: ﴿فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾ [الفتح: ٢٦]، لا شك أن هذا مدح لهم، وهكذا أيضاً وعدهم بالفتح بقوله جل وعلا: ﴿لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّسُلَ بِالْحَقِّ لَتَدْخُلُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ءَامِنِينَ مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ﴾ [الفتح: ٢٧]، مدحٌ لهم سواء الذين دخلوا مكة في سنة سبع وهي عمرة القضية، أو الذين حجوا مع النبي ﷺ في سنة عشر.

ثم ختم السورة بقوله جل شأنه: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَرَزٍ أَخْرَجَ شَطْرَهُ فَآزَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَى عَلَى سُوقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيُغَيِّظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ [الفتح: ٢٩]، فالذين يحزنون منهم، ويغتاطون منهم، تدل الآية على أنهم كفار، فمن غاظه الصحابة رضي الله عنهم صدق عليه أنه كافر والعياذ بالله.

وكذلك -أيضاً- مدحهم الله تعالى بقوله: ﴿فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى الْكَافِرِينَ مُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ﴾ [المائدة: ٥٤]، هؤلاء هم الصحابة (عليهم السلام) الذين قاتلوا المرتدين.

وهكذا -أيضاً- مدحهم بقوله عز وجل: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَاوُوا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَا لَكُم مِّنَ لَّيْتِهِم مِّن شَيْءٍ حَتَّىٰ يُهَاجَرُوا وَإِنِ اسْتَنْصَرُوكُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمْ النَّصْرُ إِلَّا عَلَىٰ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُم مِّيثَقٌ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ (٧٦) وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ إِلَّا تَفْعَلُوهُ تَكُن فِتْنَةً فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ﴾ (٧٧) وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَاوُوا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا هُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ (٧٨) وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مِن بَعْدِ وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَئِكَ مِنكُمْ وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [الأنفال: ٧٢-٧٥]، كل ذلك مدح لهم وشهادة أنهم آمنوا، وأنهم هاجروا في سبيل الله، وأنهم صدقوا ما عاهدوا الله عليه.

وكذلك مدحهم بقوله جل وعلا: ﴿وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا﴾ (٢٢) مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَّنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا﴾ [الأحزاب: ٢٢-٢٣].

كذلك -أيضاً- مدحهم بقوله عز وجل: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضلاً مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [الحشر: ٨-٩] هذا في المهاجرين والأنصار، إلى قوله جل وعلا: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ﴾، يعني: الذين جاؤوا بعد الفتح ونحو ذلك ﴿يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [الحشر: ١٠]، فهذه حالة الصحابة. وكذلك -أيضاً- جاءت في فضائلهم أحاديث كثيرة، ولأجل ذلك اهتم الصحابة عليهم السلام بالأعمال الصالحة، ثم إن علماء الأمة اهتموا بذكر فضائلهم، لَمَّا رَأَوْا طعن الرافضة، فالرافضة -لعنهم الله- لما غلوا في علي عليه السلام بسبب أنهم سمعوا من يسبه في زمنهم في عهد الحجاج ونحوه، فلَمَّا غلوا فيه وكذبوا ورووا فيه أحاديث ليست صحيحة، عند ذلك قالوا: إن الذين تولوا قبله مغتصبون، وأن الصحابة الذين أقروا خلافة أبي بكر وعمر وعثمان لاشك أنهم كتموا أحقية علي بالخلافة. فلأجل ذلك قالوا: لا بد أن نعتقد أن الجميع قد ارتدوا إلا عدداً قليلاً.

هكذا يذكرون، ويعتقدون أن الصحابة قد كفروا؛ فلأجل ذلك أخذوا يقدحون في الصحابة، ويذكرون مساوئهم ويطعنون فيهم.

ولأجل ذلك يقول الناظم رحمته الله: (وَلَا تَكُ طَعَانًا تَعِيبُ وَتَجْرُحُ) أي: تطعن في الصحابة وتعييبهم وتجرحهم، لكن الرافضة تناسوا فضائلهم وجعلوا الأدلة التي في فضلهم كلها بطلت - في زعمهم - بردتهم، وأنهم لَمَّا لم يولوا عليًا كان ذلك كفرًا منهم وكان ذلك ردة، هكذا يعتقدون.

نقول: إنكم قد كفرتم بهذا حيث إنكم طعنتم في الصحابة رضي الله عنهم، فمن أين أتانا هذا القرآن إلا بواسطتهم؟! ومن أين أتينا هذه الشريعة إلا بواسطتهم؟! إذا كانوا كفارًا بزعمكم فمعنى ذلك أنهم جاؤوا بما ليس بصحيح، وأن القرآن ليس بصحيح.

الرافضة - أيضًا - تعدّوا على القرآن، وقالوا: إن الصحابة كتموا منه ما يتعلق بفضائل علي وولديه وذريته، الذين هم ذرية الحسن والحسين وفاطمة، فلأجل ذلك كفروهم وطعنوا في القرآن.

كذلك - أيضًا - اعتقدوا أن القرآن الموجود ناقص فليس فيه فضائل علي مع أن فيه فضائل الخلفاء الراشدين رضي الله عنهم، فيقدحون فيه ويقدحون في الخلفاء وأمّهات المؤمنين رضي الله عنهم، ويركبون عليهم الآيات التي في القصص السابقة، فيقولون في قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْنُحُوا بَقَرَةً﴾ [البقرة: ٦٧]، أن البقرة عائشة رضي الله عنها لعنهم الله على قولهم هذا.

ويقولون - أيضًا - في قوله تعالى: ﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ﴾ [المسد: ١]: أن المراد بيديه أبو بكر وعمر، وكذلك قول الله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ وَأَلْبِغُوا﴾ [النساء: ٥١]: أن المراد بالجبب والطاغوت أبو بكر وعمر، وأشبه ذلك من تأويلاتهم البعيدة.

ولهم ورد يقرؤونه صباحًا ومساءً يقولون في أوله: اللهم العن صنمي قريش، وجبتيهما وطاغوتيها وابنتيهما. يريدون بالصنمين والجبتين والطاغوتين: أبا بكر وعمر، وابنتيهما: حفصة وعائشة رضي الله عن صحابة رسول الله ﷺ وأزواجه.

كذلك غلوا في علي (عليه السلام)، وقالوا في تفسير قول الله تعالى: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ﴾ [يس: ١٢]، أن المراد بالإمام علي، مع أن الآية مكية قبل أن يكون لعلي (عليه السلام) مكانة أو شهرة.

وهناك تفسير لأحد أئمتهم فسر فيه قول الله تعالى ﴿مَرْجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ﴾ [الرحمن: ١٩]، البحرين: يقول علي وفاطمة، ويلتقيان بالنيكاح ﴿مَخْرُجٌ مِنْهَا اللَّوْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ﴾ [الرحمن: ٢٢]؛ هما الحسن والحسين، ومثل ذلك أعاجيب وأكاذيب كثيرة راجت عليهم؛ لأنهم سلبوا العقل والمعرفة، وما زالوا مصرين على هذه العقيدة الفاسدة المنحرفة.

ولا شك أن هذا مما تجاوزوا الحد في علي (عليه السلام) إلى أن أعطوه شيئاً من حق الله تعالى، وصاروا يغفلون فيه ويدعونهم مع الله عند مكان يسمونه (النجف) يقولون: إن فيه قبر علي، وغلوا أيضاً في ابنه الحسين وتجاوزوا الحد، وصاروا كل سنة يجعلون يوم حزن على الحسين؛ لأنه قُتل مظلوماً في يوم عاشوراء، فهو يوم حزنهم، يظهرون فيه الحزن، ويكشفون رؤوسهم، ويضربون صدورهم، وكل ذلك جهل مركب، وعندهم خرافات وعجائب يعجب منها كل ذي عقل، ولكن هكذا قضي على عقولهم، فيصدقون ما هو محال -والعياذ بالله- نسأل الله العفو والعافية.

## ٢١- وَبِالْقَدَرِ الْمَقْدُورِ أَتَقِنُ فَإِنَّهُ

دَعَامَةُ عِقْدِ الدِّينِ وَالِدِّينِ أَفِيحُ

الشرح:

لما ذكر الخلفاء والصحابة رضي الله عنهم، وما يُقال فيهم، ذكر بعد ذلك ركنًا من أركان الإيمان، أي: الإيمان بالقدر؛ وهو أحد أركان الإيمان، لما ذكر النبي ﷺ الإيمان قال: «الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر، وتؤمن بالقدر خيره وشره»<sup>(١)</sup>. ثم الذين أنكروا القدر قسمان:

قسم: أنكروا العلم.

وقسم: أنكروا القدرة.

الذين أنكروا العلم يقولون: إن الله فلا يعلم الأمور المستقبلية، فلا يعلم متى يولد هذا، ولا يعلم متى يموت هذا، ولا يعلم ما يكون في الأمور المستقبلية حتى تقع، ولا يعلم عدد من يولد في هذه البلاد، ولا من يموت في هذه البلاد، وهذا قول غلاة القدرية. فيقول فيهم الشافعي رحمته الله: «ناظروهم بالعلم، فإن أقروا به خصموا، وإن جحدوه فقد كفروا»<sup>(٢)</sup>؛ وذلك لأن الآيات كثيرة في إثبات العلم عامة، مثل قوله عز وجل: «وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ»

(١) أخرجه مسلم برقم (٨) من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه.

(٢) انظر: جامع العلوم والحكم (ص ٢٧)، ومجموع الفتاوى (٣٤٩/٢٣)، وطريق المهجرتين

[البقرة: ٢٨٢]، فیدخل فی ذلك الأمور المستقبلية، ومثل قوله جل وعلا: ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ﴾، كيف لا یعلم من خلق ﴿وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ [الملك: ١٤]، ومثل قوله عز وجل: ﴿يَعْلَمُ مَا تُسْرُونَ وَمَا تُلْهِنُونَ﴾ [النحل: ١٩]، ومثل قوله جل وعلا: ﴿وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ [يونس: ٦١]، ومثل قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَآذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ [لقمان: ٣٤]، ومثل قوله: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظُلْمَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ [الأنعام: ٥٩]، والآيات كثيرة ترد على هؤلاء. وكان أول من اشتهر بذلك رجل يُقال له: معبد الجهني، اشتهر بذلك، فأنكر عليه أهل زمانه.

فأول حديث في صحيح مسلم بعد المقدمة حديث عن يحيى بن يعمر وحيد بن عبدالرحمن الحميري، يقول: إنهم ذهبوا إلى مكة فسألوا ابن عمر رضي الله عنهما وقالوا: يا أبا عبد الرحمن إنه قد ظهر قبلنا ناسٌ يقرؤون القرآن ويتفكرون العلم - وذكر من شأنهم - وأنهم يزعمون أن لا قدر وأن الأمر أنف، فقال ابن عمر رضي الله عنهما: «إذا لقيت أولئك فأخبرهم أني برئ منهم، وأنهم برأء مني، والذي يخلف به عبد الله بن عمر: لو أن لأحدهم مثل أحد ذهباً

فَأَنْفَقَهُ، مَا قَبِلَ اللَّهُ مِنْهُ حَتَّى يُؤْمِنَ بِالْقَدَرِ»<sup>(١)</sup>.

فالحاصل: أَنَّ هؤلاء ينكرون علم الله السابق، فيُرد عليهم بالعلم. أمَّا الذين ينكرون القدرة فهم: المعتزلة، ينكرون قدرة الله على كلِّ شيء، ويسمون هذا الاعتقاد العدل، ويقولون: إِنَّ الله لا يقدر على الهداية والإضلال، لا يقدر على أن يهدي هذا ولا يضل هذا، بل العبد هو الذي يضل نفسه، أو يهدي نفسه، ويقولون: إذا أراد العبد شيئاً وأراد الله ضده غلبت قدرة العبد على قدرة الله، ويقولون: إِنَّا بذلك ننزه الله عن الظلم؛ لأنَّه إذا خلق المعصية والكفر والبدعة في هذا الإنسان ثم عذبه كان ذلك ظلمًا، والله لا يظلم أحداً، فإذا كان هو الذي خلق المعصية، وخلق هذا الذنب ثم عذبه فقد ظلّمه، هذا سبب إنكارهم لقدرة الله.

ويُرد عليهم بما قال الإمام أحمد رحمه الله: «القدر قدرة الله»<sup>(٢)</sup>، أي: من أقر بقدرة الله، أقر بأنَّه يفعل ما يشاء، وأنَّه لا راد لما قضى، ولا مقدّم لمن أحر، ولا مؤخّر لمن قدّم، ولا رادّ لقضائه، ولا معقّب لحكمه، ولا يكون في الوجود إلّا ما يريد، وأنَّه خالق كل شيء، وربُّ كل شيء، ولو كان العبد يخلق فعله خلقاً مستقلاً لكان الخالق غير قدير على كل شيء؛ ولأجل ذلك فهوؤلاء القدرية -الذين هم المعتزلة- أنفسهم يسمون: مجوس هذه الأمة؛ وذلك لأنَّ

(١) أخرجه مسلم (٨).

(٢) أخرجه ابن بطة في الإبانة (٢/ ٢٦٢)، وذكره شيخ الإسلام ابن تيمية في منهاج السنة النبوية

(٣/ ٢٥٤)، وابن القيم في شفاء العليل (ص ٢٨)، وطريق الهجرتين (ص ١٦٣).

المجوس يقولون: إِنَّ الوجود صادر عن خالقين: النور، والظلمة، وهؤلاء يجعلون كل إنسان يخلق فعله، فشابهوا المجوس في هذا الاعتقاد، ولا شكَّ أَنَّ هذا يعتبر طعنًا على الخالق سبحانه وتعالى، فالواجب أن يؤمن العباد بقدرة الله.

ثمَّ غلا أناس في إثبات ذلك، حتى سلبوا العبد قدرته وإرادته واختياره، وادعوا أَنَّهُ مجبور، وأَنَّهُ ليس له آية اختيار، ويسمون: الجبرية.

فالجبرية هم الذين يقولون: العبد معذور، ليس له آية اختيار، والله هو الذي حرَّك أفعاله، وحرَّك جميع أعضائه، وليس له آية حركة، فهؤلاء يعذرون العصي، ويقولون: إِنَّ الإنسان ليس له آية حركة، فحركة لسانه ليست باختياره، وحركة يده ليست باختياره، ويمثلون حركته بحركة الشجرة التي تحركها الرياح، أو بحركة المرتعش الذي تضطرب يده ولا يقدر على إمساكها، فهؤلاء غلاةٌ أيضًا.

فالمعتزلة غلاة في إنكار قدرة الله على كل شيء، والجبرية غلاة في إنكار القدرة التي للعبد، والتي بها كلف؛ وذلك لأنَّ الله تعالى كلف الخلق، وأمرهم ونهاهم، فأمرهم بأن يفعلوا الطاعات والعبادات، ونهاهم أن يفعلوا المحرمات، وما ذاك إِلَّا أَنَّ لهم قدرة وهي قدرة تناسبهم، فللعباد قدرةٌ على أفعالهم، ولهم إرادة، ولكن قدرتهم وإرادتهم خاضعة لقدرة الله تعالى، فالله خالقهم، وخالق قدرتهم، وخالق إرادتهم، يثيبهم على هذه القدرة التي مكنهم بها، أو يعاقبهم عليها، وتنسب أفعالهم إليهم؛ لأنَّهم الذين زاولوها، وإن كانت

بإرادة الله.

وأهل السنة يقسمون الإرادة إلى قسمين:

- إرادة كونية.
- وإرادة شرعية.

فالإرادة الكونية القدرية: هي التي يدخل فيها كل الأشياء، أي: أن الله تعالى أراد جميع ما في الوجود، فالمعاصي أرادها الله كونًا وقدرًا، والكفر أرادها الله كونًا وقدرًا، والبدع أرادها الله كونًا وقدرًا، ولكنه لا يجبرها، بل نهى عنها مع أنّها داخلة في مشيئته وقدرته، فهذه تسمى إرادة كونية قدرية.

والطاعات أرادها الله دينًا وشرعًا، فأراد من الجميع الإيمان، وأراد من الجميع الطاعة، وأراد من الجميع ترك المعصية إرادة شرعية. فالإرادة الكونية يقع مرادها، ولكن منه ما هو محبوب كالطاعات، وما ليس بمحسوب كالمحرمات.

وأما الإرادة الشرعية فقد يقع مرادها وقد لا يقع، فالمؤمنون أراد الله منهم الإيمان فوق، فاجتمعت فيهم الإرادتان: الكونية والشرعية، والكفار أراد الله منهم الإيمان دينًا وشرعًا، ولم يرده منهم كونًا وقدرًا، فلأجل ذلك ما وقع. فنقول: (وَبِالْقَدَرِ الْمَقْدُورِ أَيْقِنْ فَإِنَّهُ دَعَاةُ عِقْدِ الدِّينِ وَالِدِّينُ أَفِيحُ)

الدعامة: هي الأساس، نقول: هذا الجدار له دعامة، أي: له أساس، وهذه السواري لها دعامة، أي: لها أساس، فجعلوا القدر دعامة عقد الدين، (وَالِدِّينُ أَفِيحُ): أي: والدين واسع.

ثمَّ أهل السنة يقولون: نؤمن بأنَّ المعاصي وقعت بقدر الله، ولكنه ما أحبها، ولا أرادها ديناً وشرعاً، وقد أعطى هؤلاء العصاة قدرة تناسبهم، ولكنها خاضعة لقدرة الله، فلهم قدرة تناسبهم، قال الله تعالى: ﴿فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ﴾ وَمَا يَذْكُرُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ﴿[المدر: ٥٥، ٥٦]، فأخبر: بأنَّ لهم مشيئة، ثمَّ علق مشيئتهم التي ذكرها بأنها بعد مشيئة الله، أي: لو شاء الله ما حصلوا.

وكذلك قوله تعالى: ﴿إِنْ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا﴾ وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ﴿[الإنسان: ٢٩، ٣٠]، أخبر: بأنَّ الإنسان له مشيئة، ثمَّ جعل مشيئتهم خاضعة لمشيئة الله بقوله: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾.

فقوله عز وجل: ﴿فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا﴾، يدل على قول المعتزلة: أنَّ للعباد مشيئة، وأنَّهم يستقلون بالفعل، ولكن قوله: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾، ردُّ عليهم، بأنَّ للعباد مشيئة، وأنَّ مشيئتهم خاضعة لمشيئة الله.

ومثله قوله تعالى: ﴿لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ﴾ [التكوير: ٢٨]، أثبت لهم مشيئة، ثم قال جل وعلا: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [التكوير: ٢٩]، ونحو ذلك من الآيات.

٢٢- وَلَا تُنْكِرَنَّ جَهْلًا نَكِيرًا وَمُنْكَرًا

وَلَا الْحَوْضَ وَالْمِيزَانَ إِنَّكَ تُنْصَحُ

الشرح:

هذا البيت في إثبات عذاب القبر، الذي دلت عليه نصوص الكتاب والسنة، ففي حديث البراء بن عازب رضي الله عنه الطويل، الذي أخرجه أحمد <sup>(١)</sup> وأصحاب السنن <sup>(٢)</sup>، وجاء فيه أن العبد بعدما يوضع في قبره ويدفن، «فَتَعَادُ رُوحُهُ فِي جَسَدِهِ، فَيَأْتِيهِ مَلَكَانِ - نكير ومنكر - فَيُجْلِسَانِهِ فَيَقُولَانِ لَهُ: مَنْ رَبُّكَ؟»، أما العبد المؤمن: «فيقول: ربي الله، فَيَقُولَانِ لَهُ: مَا دِينُكَ؟ فيقول: ديني الإسلام، فَيَقُولَانِ لَهُ مَا هَذَا الرَّجُلُ الَّذِي بُعِثَ فِيكُمْ؟ فيقول: هو رسول الله ﷺ، فَيَقُولَانِ لَهُ: وَمَا عِلْمُكَ؟ فيقول: قرأت كتاب الله فَأَمَنْتُ بِهِ وَصَدَّقْتُ، فَيَنَادِي مُنَادٍ فِي السَّمَاءِ أَنْ صَدَقَ عَبْدِي، فَاغْرِشُوهُ مِنَ الْجَنَّةِ، وَالْبَسُوهُ مِنَ الْجَنَّةِ، وَافْتَحُوا لَهُ بَابًا إِلَى الْجَنَّةِ، فَيَأْتِيهِ مِنْ رُوحِهَا وَطِيْبِهَا، وَيُفْسَحُ لَهُ فِي قَبْرِهِ مَدَّةَ بَصَرِهِ».

أما العبد الكافر فإنه لا يثبت عند سؤال الملكين، إذا سألاه: من ربك؟ «فيقول: هَاهُ هَاهُ لَا أَدْرِي، فَيَقُولَانِ لَهُ مَا دِينُكَ؟ فيقول: هَاهُ هَاهُ لَا أَدْرِي،

(١) في المسند (٤/٢٨٧).

(٢) أخرجه أبو داود (٤٧٥٣)، والنسائي (٢٠٠١)، وابن ماجه (١٥٤٩). وله شاهد من

حديث أنس بن مالك رضي الله عنه أخرجه البخاري (١٣٣٨)، ومسلم (٢٨٧٠).

فَيَقُولَانِ لَهُ: مَا هَذَا الرَّجُلُ الَّذِي بُعِثَ فِيكُمْ؟ فَيَقُولُ: هَاهُ هَاهُ لَا أَدْرِي، فَيُنَادِي مُنَادٍ مِنَ السَّمَاءِ أَنْ كَذَبَ، فَافْرِشُوا لَهُ مِنَ النَّارِ، وَافْتَحُوا لَهُ بَابًا إِلَى النَّارِ، فَيَأْتِيهِ مِنْ حَرِّهَا وَسُمُومِهَا، وَيُضَيِّقُ عَلَيْهِ قَبْرُهُ حَتَّى تَخْتَلِفَ فِيهِ أَضْلَاعُهُ.

فالقبر إما أن يكون روضةً من رياض الجنة، أو حفرة من حفر النار، ولكن ذلك مغيب عنا؛ لأننا في عالم والأرواح في عالم، وقد أطل العلماء في الكلام على عذاب القبر.

كما ذكر ابن القيم في كتابه الذي سماه: «الروح»، وابن أبي الدنيا في كثير من كتبه، وابن رجب في كتابه: «أحوال القبور»، وغيرهم ممن توسعوا في هذا، وذكروا أن الروح لها تعلق بالبدن، وأن ذلك التعلق على خمسة أقسام:

الأول: تعلق الروح بالبدن في الرحم، فإن الجنين في الرحم تتصل به الروح؛ ولذلك يتحرك في بطن أمه.

الثاني: إذا خرج إلى الدنيا، فإنها تكون معه هذه الروح، التي يحيا بها، ويتحرك، ويتقلب في أموره، وينطق، ويسمع، ويبصر.

الثالث: النوم، إذا نام فإن روحه تخرج، ولكن لا تفارقه فراقًا كليًا؛ ولذلك إذا قام من النوم يقول: «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَحْيَانَا بَعْدَ مَا أَمَاتَنَا وَإِلَيْهِ النُّشُورُ»<sup>(١)</sup>، «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي رَدَّ عَلَيَّ رُوحِي»<sup>(٢)</sup>، فدل على أنها تفارقه، ولكن

(١) أخرجه البخاري (٦٣١٢)، ومسلم (٢٧١١) من حديث حذيفة بن اليمان رضي الله عنه.

(٢) أخرجه ابن السني في عمل اليوم والليلة (ص ١٢) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه. وصححه النووي في كتابه الأذكار (ص ١٦).

ليس فراقاً كلياً.

الرابع: البرزخ، أي: بعد الموت، وقبل البعث، فالروح قد تتصل بالبدن ولو كان رميماً أو رماداً.

الخامس: بعد البعث، أي: يوم القيامة، وهو أتمها عندما تجمع الأبدان فتأتي الأرواح وتتصل بها اتصالاً كلياً.

فالأحكام في الدنيا على الأبدان والأرواح تابعة لها، والأحكام في البرزخ على الأرواح؛ لأنَّ الأبدان قد تفتنى، ولكن تكون الأبدان تابعة للأرواح، والله - عز وجل - قادر على أن يوصل الألم إلى البدن ولو كانت تراباً أو رماداً، والأحكام في الآخرة على الاثنين: على الروح، وعلى البدن.

وقد تكلموا - أيضاً - على حقيقة الروح، ما هي هذه الروح، وتحيروا كيف نفسرها. ما كيفيتها؟

فلا شكَّ أنَّ الروح مخلوقة، ولا شكَّ أنَّها بعد الموت باقية.

فإذا قيل: أليس الله يقول: ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾ [الأنبياء: ٣٥]؟ نقول: بلى، ولكن موت الروح خروجها من البدن، فإنَّ هذا هو موتها.

وقد اضطربت الأقوال فيها، حتى إنَّ بعض الفلاسفة يقولون: إنَّها ليست مخلوقة، إنَّها نازلة من السماء؛ فلذلك السفاريني أثبت أنَّها مخلوقة، يقول في منظومته<sup>(١)</sup>:

وَأَنَّ أَرْوَاحَ الْوَرَى لَمْ تُعَدَمِ مَعَ كَوْنِهَا مَخْلُوقَةً فَاسْتَفْهِمِ

(١) انظر: العقيدة السفارينية (ص ٧٥).

فالصحيح: أنها مخلوقة، وأنها تموت، وموتها خروجها من البدن، وأنها باقية، وأما الفلاسفة فيدعون أنها غير مخلوقة، وأنها هبطت إلى إنسان ثم خرجت منه، وفي ذلك يقول ابن سينا<sup>(١)</sup>:

هَبَطْتُ إِلَيْكَ مِنَ الْمَحَلِّ الْأَرْفَعِ      وَزَقَاءُ ذَاتِ تَقَلُّبٍ وَتَفَجُّعٍ  
وَصَلْتُ عَلَى كُرْهِ فَلَمَّا وَاصَلْتُ      أَلَفْتُ مُرَافَقَةَ الْحَرَابِ الْبَلَقِعِ  
فيدعي أنها ليست مخلوقة، وأنها نزلت من السماء، وأنها خرجت، وأنها ليس لها جسم، وليس لها جرم، ونحو ذلك.

لكن لا يُسلم لهم أنها قديمة، وإنما هي مخلوقة مكوّنة بعد أن كانت عدماً؛ فإن الله تعالى هو خالق كل شيء، ففي حديث عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «خُلِقَتِ الْمَلَائِكَةُ مِنْ نُورٍ، وَخُلِقَ الْجَانُّ مِنْ مَارِجٍ مِنْ نَارٍ، وَخُلِقَ آدَمُ مِمَّا وُصِفَ لَكُمْ»<sup>(٢)</sup>.

وقد ردّ على هؤلاء ابن القيم في كتاب «الروح»، وأطال في ذلك، وعرفّ الروح بأنها: «جسمٌ نوراني علوي خفيف حي متحرك، ينفذ في جوهر الأعضاء، ويسري فيها سريان الماء في الورد، وسريان الدهن في الزيتون، والنار في الفحم، فما دامت هذه الأعضاء صالحة لقبول الآثار الفائضة عليها من هذا الجسم اللطيف بقي ذلك الجسم اللطيف مشابكاً لهذه الأعضاء، وأفادها هذه

(١) انظر: تاريخ الإسلام (٢٩/ ٢٣٠).

(٢) أخرجه مسلم (٢٩٩٦).

الآثار من الحس والحركة الإرادية، وإذا فسدت هذه الأعضاء بسبب استيلاء الأخلاط الغليظة عليها، وخرجت عن قبول تلك الآثار، فارق الروح البدن، وانفصل إلى عالم الأرواح»<sup>(١)</sup>.

وقد اختلفوا في مقر الأرواح، وأطالوا الكلام، وذكروا آثاراً الله أعلم بصحتها، يقول بعضهم: «خير بئر في الناس بئر زمزم، وشر بئر في الناس بئر برهوت، وإليها تجتمع أرواح الكفار»<sup>(٢)</sup>، وهي بئر خبيثة توجد في حضر موت، ولكن لا شيء يدل على ذلك، إنما تكون الأرواح حيث يشاء الله، إما منعمة أو معذبة.

يقول الناظم: (وَلَا الْحَوْضَ وَالْمِيزَانَ)، أي: ولا تنكر الحوض والميزان، وقد أطال العلماء الكلام -أيضاً- على الحوض والميزان، وقد أخبر النبي ﷺ بأن له حوضاً موروداً، فقال: «حَوْضِي مَسِيرَةُ شَهْرٍ، مَاؤُهُ أَبْيَضُ مِنَ اللَّبَنِ، وَرِيحُهُ أَطْيَبُ مِنَ الْمِسْكِ، وَكَيْزَانُهُ كُنُجُومِ السَّمَاءِ، مَنْ شَرِبَ مِنْهَا فَلَا يَظْمَأُ أَبَدًا»<sup>(٣)</sup>، وقال ﷺ: «إِنَّ حَوْضِي أَبْعَدُ مِنْ آيَلَةٍ مِنْ عَدَنِ، هُوَ أَشَدُّ بَيَاضًا مِنَ الثَّلَجِ، وَأَحْلَى مِنَ الْعَسَلِ بِاللَّبَنِ، وَلَآئِنِّي أَكْثَرُ مِنْ عَدَدِ النُّجُومِ، وَإِنِّي لَأَصْدُّ

(١) الروح (ص ١٧٨، ١٧٩).

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (٣٢٩٦/١٠)، وعبد الرزاق في مصنفه (١١٦/٥)، وابن

عساكر في تاريخ مدينة دمشق (٤١/٤٦٨) عن علي بن أبي طالب عليه السلام.

(٣) أخرجه البخاري (٦٥٧٩)، ومسلم (٢٢٩٢) من حديث عبدالله بن عمرو رضي الله عنه.

الناس عنه كما يَصُدُّ الرَّجُلُ إِبِلَ النَّاسِ عَنْ حَوْضِهِ»<sup>(١)</sup>، وأن لكل نبي حوضًا، وأن نبينا ﷺ أكثرهم واردًا.

والأحاديث فيه كثيرة، ذكرها ابن كثير في آخر تأريخه في النهاية، وأشار إليها -أيضًا- الذين تكلموا في ذلك.

وأما الميزان فإنه مذكور في القرآن، في قول الله تعالى: ﴿وَالْوِزَنُ يُوَمِّزُ الْحَقَّ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [الأعراف: ٨]، وقوله عز وجل: ﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَاسِبِينَ﴾ [الأنبياء: ٤٧]، وكذلك في أواخر سورة المؤمنون، وفي سورة القارعة، وورد -أيضًا- ذكر الوزن في آياتٍ أخرى، فنؤمن بالميزان، وأنه ميزان حقيقي له كفتان توزن فيه الأعمال.

واختلف العلماء فيما يوزن بهذا الميزان على ثلاثة أقوال:

القول الأول: أن الذي يوزن هو الإنسان نفسه، يوضع في الميزان ويخف أو يثقل، واستدلوا بقوله تعالى: ﴿فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَزَنًا﴾ [الكهف: ١٠٥].  
وبقول النبي ﷺ: «إِنَّهُ لَيَأْتِي الرَّجُلُ الْعَظِيمُ السَّمِينُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يَزَنُ عِنْدَ اللَّهِ

(١) أخرجه مسلم (٢٤٧) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

جَنَاحَ بَعُوضَةٍ»<sup>(١)</sup>، وقال في ابن مسعود رضي الله عنه لما عجبوا من دقة ساقيه: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَهُمَا أَثْقَلُ فِي الْمِيزَانِ مِنْ أَحَدٍ»<sup>(٢)</sup>.

القول الثاني: أن الذي يوزن هو الصحف التي تكتب فيها الأعمال، كما في حديث صاحب البطاقة: «إِنَّ اللَّهَ سَيُخَلِّصُ رَجُلًا مِنْ أُمَّتِي عَلَى رُؤُوسِ الْخَلَائِقِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، فَيَنْشُرُ عَلَيْهِ تِسْعَةَ وَتِسْعِينَ سِجِلًّا كُلُّ سِجِلٍّ مَدُّ الْبَصَرِ، ثُمَّ يَقُولُ لَهُ: أَتَتَكْرَرُ شَيْئًا مِنْ هَذَا، أَظَلَمَكَ كِتَابَتِي الْحَافِظُونَ؟ فَيَقُولُ: لَا يَا رَبِّ، فَيَقُولُ: أَفَلَكَ عُذْرٌ أَوْ حَسَنَةٌ؟ فَيُنْهَتْ الرَّجُلُ وَيَقُولُ: لَا يَا رَبِّ، فَيَقُولُ: بَلَى إِنَّ لَكَ عِنْدَنَا حَسَنَةً، وَإِنَّهُ لَا ظُلْمَ عَلَيْكَ الْيَوْمَ، فَيُخْرِجُ لَهُ بِطَاقَةً فِيهَا أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، فَيَقُولُ: احْضُرْ وَرَثَتَكَ، فَيَقُولُ: يَا رَبِّ مَا هَذِهِ الْبِطَاقَةُ مَعَ هَذِهِ السَّجَلَاتِ؟ فَيَقُولُ: إِنَّكَ لَا تَظْلَمُ، قَالَ: فَتَوَضَّعُ السَّجَلَاتُ فِي كِفَّةٍ وَالْبِطَاقَةُ فِي كِفَّةٍ، فَطَاشَتِ السَّجَلَاتُ وَثِقَلَتِ الْبِطَاقَةُ، قَالَ: فَلَا يَثْقُلُ اسْمُ اللَّهِ شَيْئًا»<sup>(٣)</sup>، فهذا دليل على أن الذي يوزن هو الصحف.

القول الثالث: أن الأعمال هي التي توزن، يجسدها الله، ولو كانت أعراضاً نحن لا نشاهدها، فإن الله تعالى قادر على أن يقلبها أجساماً، واستدلوا على

(١) أخرجه البخاري (٤٧٢٩)، ومسلم (٢٧٨٥) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٢) أخرجه أحمد (٤٢٠ / ١)، وأبو يعلى (٢٤٧ / ٩) من حديث ابن مسعود رضي الله عنه.

(٣) أخرجه الترمذي «٢٦٣٩»، وابن ماجه (٤٣٠٠)، وأحمد (٢ / ٢١٣)، من حديث عبدالله

ابن عمرو بن العاص رضي الله عنه.

ذلك بقوله ﷺ: «كَلِمَتَانِ خَفِيفَتَانِ عَلَى اللِّسَانِ ثَقِيلَتَانِ فِي الْمِيزَانِ حَبِيبَتَانِ إِلَى الرَّحْمَنِ: سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ، سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ»<sup>(١)</sup>، فكلمة (سبحان الله)، هذه الحروف هل لها جرم، إذا خرجت منك هل تقدر أن تمسكها لأنها عرض، ولكن النبي ﷺ أخبر أنها توزن: «الطُّهُورُ شَطْرُ الْإِيمَانِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمْلَأُ الْمِيزَانَ، وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمْلَأُنِ أَوْ تَمْلَأُ مَا بَيْنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ»<sup>(٢)</sup>، فدلّ: على أنها تجسد الكلمات يجعلها الله أجساداً.

والصلاة ليس لها جسم ولكن ورد في الحديث أن هذه الصلاة تصعد إلى السماء وتفتح لها أو تغلق دونها<sup>(٣)</sup>.  
فهذا القول في الميزان.

(١) أخرجه البخاري (٦٤٠٦)، ومسلم (٢٦٩٤) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٢) أخرجه مسلم (٢٢٣) من حديث أبي مالك الأشعري رضي الله عنه.

(٣) انظر: فتح الباري (١٣/٥٣٩).

٢٣- وَقُلْ يُخْرِجُ اللَّهُ الْعَظِيمُ بِفَضْلِهِ

مِنَ النَّارِ أَجْسَادًا مِّنَ الْفَحْمِ تُطْرَحُ

٢٤- عَلَى النَّهْرِ فِي الْفَرْدوسِ نَحْيًا بِمَائِهِ

كَحَبَّةٍ حَمَلِ السَّيْلِ إِذَا جَاءَ يَطْفَحُ

الشرح:

هذا فيه إثبات الشفاعة، بأن النبي ﷺ يشفع، والملائكة يشفعون، والأنبياء يشفعون في أناسٍ من أهل التوحيد، ولكن عندهم سيئات، وكبائر، وبدع، وذنوب أوبقتهم، فيدخلون النار، ويبقون فيها، فقد يقون سنة، وستين، وعشرًا، ومائة سنة، وألف سنة، ثم بعدما يمحّصون يأذن الله بإخراجهم، فيُخَرَّجون من النار أجسادهم كأثْمِ الفحم، يعني: قد صارت حممًا، وصارت فحمًا، فتطرح في نهر يسمى نهر الحياة، ويصب عليهم أهل الجنة من ماء الجنة حتى ينبتوا، مع كونهم قد احترقوا وأصبحوا حممًا، ولكن تنبت أجسادهم شيئًا فشيئًا كما تنبت الحبة في حميل السيل، فإن السيل إذا جاء مع الأودية يحمل حبات صغيرة، تطفح هذه الحبات، ثم إذا انحسر تتجمع هذه الحبات في أطراف الوادي من هنا ومن هنا، فتنبت نباتًا رقيقًا دقيقًا، ثم تكبر ويشد عودها، فشبه نباتهم بهذا.

ويدل لذلك ما ورد في حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «إِذَا أَرَادَ اللَّهُ رَحْمَةً مِنْ أَرَادَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ أَمَرَ اللَّهُ الْمَلَائِكَةَ أَنْ يُخْرِجُوا مَنْ كَانَ يَعْبُدُ اللَّهَ، فَيُخْرِجُونَهُمْ وَيَعْرِفُونَهُمْ بِأَنَارِ السُّجُودِ، وَحَرَّمَ اللَّهُ عَلَى النَّارِ أَنْ تَأْكُلَ أَثَرَ

السُّجُودِ، فَكُلُّ ابْنِ آدَمَ تَأْكُلُهُ النَّارُ إِلَّا أَثَرَ السُّجُودِ، فَيَخْرُجُونَ مِنَ النَّارِ قَدْ  
 امْتَحَشُوا، فَيُصَبُّ عَلَيْهِمْ مَاءُ الْحَيَاةِ، فَيَنْبُتُونَ كَمَا تَنْبُتُ الْحَبَّةُ فِي حِمْلِ السَّيْلِ»<sup>(١)</sup>.  
 وفي حديثٍ عن أَنَسٍ رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «لَيُصَيِّنَ أَقْوَامًا سَفَعُ مِنَ  
 النَّارِ بِذُنُوبٍ أَصَابُوهَا عُقُوبَةٌ، ثُمَّ يُدْخِلُهُمُ اللَّهُ الْجَنَّةَ بِفَضْلِ رَحْمَتِهِ، يُقَالُ لَهُمُ:  
 الْجَهَنَّمِيُّونَ»<sup>(٢)</sup>.

ويسمون: الجهنميون؛ لأنهم أطالوا البقاء في جهنم، ويسألون الله بعد  
 ذلك أن يزيل عنهم هذا الاسم.

(١) أخرجه البخاري (٨٠٦)، ومسلم (١٨٢).

(٢) أخرجه البخاري (٧٤٥٠).

٢٥- وَإِنْ رَسُولُ اللَّهِ لِلْخَلْقِ شَافِعٌ

وَقُلْ فِي عَذَابِ الْقَبْرِ حَقٌّ مُوَضَّحٌ

الشرح:

يؤمن أهل السنة بأن النبي ﷺ هو الشافع المشفع، ويفسرون بذلك قول الله تعالى: ﴿عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا﴾ [الإسراء: ٧٩]، فإن المقام المحمود هو أن يقبل شفاعته، ووردت أحاديث كثيرة مثل قوله ﷺ: «يَجْمَعُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ، فَيُسْمِعُهُمُ الدَّاعِيَ، وَيَنْفُذُهُمُ الْبَصَرَ، وَتَذْنُو السَّمْسُ، فَيَبْلُغُ النَّاسُ مِنَ الْعَمِّ وَالْكَرْبِ مَا لَا يُطِيقُونَ وما لَا يَحْتَمِلُونَ، فيقول بعضُ الناس لبعض: أَلَا تَرَوْنَ مَا أَنْتُمْ فِيهِ؟ أَلَا تَرَوْنَ مَا قَدْ بَلَغَكُمْ؟ أَلَا تَنْظُرُونَ مَنْ يَشْفَعُ لَكُمْ إِلَى رَبِّكُمْ؟...»، ذكر أنهم يأتون آدم ثم نوحًا ثم إبراهيم ثم موسى ثم عيسى عليه السلام، وكل منهم يعتذر عن قبول الشفاعة، ويقول: نفسي نفسي.

قال ﷺ: «فَيَأْتُونِي، فَيَقُولُونَ: يَا مُحَمَّدُ، أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ، وَخَاتَمُ الْأَنْبِيَاءِ، وَغَفَرَ اللَّهُ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ، اشْفَعْ لَنَا إِلَى رَبِّكَ، أَلَا تَرَى مَا نَحْنُ فِيهِ؟ أَلَا تَرَى مَا قَدْ بَلَغْنَا؟ فَانْطَلِقْ فَاتِي تَحْتَ الْعَرْشِ، فَأَقْعُ سَاجِدًا لِرَبِّي، ثُمَّ يَفْتَحُ اللَّهُ عَلَيَّ وَيُلْهِمُنِي مِنْ حَمِيدِهِ وَحُسْنِ الثَّنَاءِ عَلَيْهِ شَيْئًا لَمْ يَفْتَحْهُ لِأَحَدٍ قَبْلِي، ثُمَّ يَقَالُ: يَا مُحَمَّدُ، ارْفَعْ رَأْسَكَ، سَلْ تُعْطَهُ، اشْفَعْ تُشَفَّعْ، فَأَرْفَعُ رَأْسِي فَأَقُولُ: يَا رَبِّ أُمَّتِي أُمَّتِي، فَيَقَالُ: يَا مُحَمَّدُ، أَدْخِلِ الْجَنَّةَ مَنْ أُمِّتِكَ مِنْ لَا حِسَابَ عَلَيْهِ مِنَ الْبَابِ الْأَيْمَنِ مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ، وَهُمْ شُرَكَاءُ النَّاسِ فِيهَا سِوَى ذَلِكَ مِنْ

الْأَبْوَابِ، وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ إِنَّ مَا بَيْنَ الْمَصْرَاعَيْنِ مِنْ مَصَارِعِ الْجَنَّةِ لَكَمَا بَيْنَ مَكَّةَ وَهَجَرَ، أَوْ كَمَا بَيْنَ مَكَّةَ وَبُصْرَى<sup>(١)</sup>. ذكر في هذا الحديث شفاعته لأمته، ولكن الأصل أن شفاعته هذه تكون لإراحة الناس من طول الموقف.

وقد تكلم العلماء على الشفاعة: فنفاها المبتدعة كالخوارج والمعتزلة؛ وذلك لأن كل من عمل سيئة فإنه عندهم مخلد في النار، والعياذ بالله.

وأثبتها مطلقاً الكثير من القبوريين والمشرّكين، وصاروا يطلبونها من نفس النبي ﷺ، وتجاوزوا ذلك إلى أن طلبوها من الأولياء، وشبهوا النبي والأولياء بمن حول الملوك، وقالوا: إن الملوك يحتاجون إلى من يشفع عندهم، فنحن لا نطلب من الله، بل نطلب من الأولياء أو الرسل، ونقول: اشفعوا لنا. ولا شك أيضاً أن هذا شرك؛ لأنه دعاء لغير الله.

وتوسط أهل السنة، فلم ينفوها كالمعتزلة، ولم يثبتوها مطلقاً كالقبوريين، بل أثبتوها ولكن لها شرطان:

الأول: الإذن للشافع أن يشفع.

الثاني: الرضا عن المشفوع.

واجتمع الشرطان في قوله الله تعالى: ﴿وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئاً إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى﴾ [النجم: ٢٦]، دلت الآية على أنهم ولو كانوا من الملائكة المقربين فإنهم لا يقدرّون على أن يشفعوا حتى يأذن الله تعالى لهم، وحتى يرضى أيضاً عن الذين يشفعون فيهم، فلاجل ذلك

(١) أخرجه البخاري (٤٧١٢)، ومسلم (١٩٤) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

لا تُطلب من غير الله؛ لأنها ملك لله، قال الله تعالى: ﴿قُلْ لِلَّهِ الشَّفَعَةُ جَمِيعًا﴾ [الزمر: ٤٤]، يعني: أنها ملكه، وإنما يأذن لمن يشاء، وقال الله تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا﴾ [طه: ١٠٩]، فقد اجتمع الشرطان في هذه الآية: ﴿أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ﴾، أي: أذن للشافع أن يشفع، ﴿وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا﴾، أي: رضي عن المشفوع فيه، والله تعالى لا يرضى الكفر، كما في قوله عز وجل: ﴿وَلَا يَرْضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ﴾ [الزمر: ٧]، فأخبر تعالى بأنه لا يرضى عن الكفار، ﴿فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَى عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾ [التوبة: ٩٦].

وعلى كل حال فإن الشفاعة ثابتة.

وللنبي ﷺ خمس شفاعات خصت به، وهي:

الشفاعة الأولى: الشفاعة العظمى التي هي شفاعته لأهل الموقف في أن يأتي الله تعالى لفصل القضاء، يغبطه بها النبيون والمرسلون والملائكة.

الشفاعة الثانية: شفاعته لأهل الجنة أن يدخلوها، قال ﷺ: «أنا أول الناس يشفع في الجنة، وأنا أكثر الأنبياء تبعًا»<sup>(١)</sup>، وهو ﷺ أول من يستفتح باب الجنة، قال ﷺ: «آتي باب الجنة يوم القيامة فأستفتح فيقول الخازن من أنت؟ فأقول: محمد، فيقول: بك أمرت لا أفتح لأحد قبلك»<sup>(٢)</sup>، وأول من يدخل الجنة من الأمم أمته، فيشفع حتى تفتح أبواب الجنة، ويدخلوها بشفاعته، ثم

(١) أخرجه مسلم (١٩٦) من حديث أنس رضي الله عنه.

(٢) أخرجه مسلم (١٩٧) من حديث أنس رضي الله عنه.

يشفع بعد ذلك في بقية الأمم.

الشفاعة الثالثة: شفاعته لبعض أهل الجنة تكون مراتبهم نازلة، فيشفع لهم حتى تُرفع مراتبهم.

الشفاعة الرابعة: وهذه الشفاعة يشركه فيها الأنبياء والأولياء والصالحون والملائكة، وهي: الشفاعة لمن دخل النار من أهل الإيمان وأهل التوحيد أن يُخرجوا منها، وهي التي أشار إليها الناظم في قوله:

وَقُلْ يُخْرِجُ اللَّهُ الْعَظِيمُ بِفَضْلِهِ      مِنْ النَّارِ أَجْسَادًا مِنْ الْفَحْمِ تُطْرَحُ  
عَلَى النَّهْرِ فِي الْفِرْدَوْسِ تَحْيَا بِمَائِهِ      كَحَبِّ حِمْلِ السَّيْلِ إِذْ جَاءَ يَطْفَحُ

فيشفعون فيمن كان في قلبه إيمان، كما في حديث أبي سعيد الخدري

رضي الله عنه، وفيه يقول الله تعالى: «اذْهَبُوا فَمَنْ وَجَدْتُمْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالَ دِينَارٍ مِنْ إِيْمَانٍ فَأَخْرِجُوهُ ... اذْهَبُوا فَمَنْ وَجَدْتُمْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالَ نِصْفِ دِينَارٍ فَأَخْرِجُوهُ ... اذْهَبُوا فَمَنْ وَجَدْتُمْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ مِنْ إِيْمَانٍ فَأَخْرِجُوهُ»<sup>(١)</sup>.

الشفاعة الخامسة: وهي شفاعة خاصة بعمه أبي طالب الذي حماه ونصره،

ذكر أنه كان في الدرك الأسفل من النار، فيشفع فيه، ويُخرج من أسفل النار، ويُجعل في ضحضاح من نار، وقد ورد في الحديث: «أَهْوَنُ أَهْلِ النَّارِ عَذَابًا أَبُو طَالِبٍ، وَهُوَ مُتَّعِلٌ بِتَعْلَيْنِ يَغْلِي مِنْهُمَا دِمَاعُهُ»<sup>(٢)</sup>، وفي رواية: «لَعَلَّهُ تَنْفَعُهُ

(١) أخرجه البخاري (٧٤٣٩)، ومسلم (١٨٣).

(٢) أخرجه مسلم (٢١٢) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

شَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ، فَيُجْعَلُ فِي ضَحَضَاحٍ مِنَ النَّارِ يَبْلُغُ كَعْبِيهِ يَغْلِي مِنْهُ أُمَّ دِمَاغِهِ<sup>(١)</sup>. بمعنى: أنه وإن كان أخف أهل النار عذابًا، إلا أن هذا عذابه.

فهذا هو قولنا في الشفاعة: أن النبي ﷺ يشفع في الخلق.

وأما عذاب القبر فنقول: إنه حق، قال الناظم:

(وَقُلْ فِي عَذَابِ الْقَبْرِ حَقٌّ مُوَضَّحٌ)

وقد جاءت أحاديث كثيرة في الاستعاذة من عذاب القبر، حتى في آخر الصلاة قال ﷺ: «إِذَا تَشَهَّدَ أَحَدُكُمْ فَلْيَسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنْ أَرْبَعٍ، يَقُولُ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ، وَمِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ، وَمِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ، وَمِنْ شَرِّ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ»<sup>(٢)</sup>. فدل على أن الميت يُعَذَّبُ في قبره.

وجاء في حديث آخر: «إِنَّمَا الْقَبْرُ رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ»، يعني: على المؤمنين، «أَوْ حُفْرَةٌ مِنْ حُفْرِ النَّارِ»<sup>(٣)</sup>، يعني: على الكفار ونحوهم، وأنه يوسع على المؤمن مدَّ بصره، وأنه يُضَيَّقُ على الكافر حتى تختلف أضلاعه كما في حديث أبي سعيد رضي الله عنه مرفوعاً: «فَإِذَا دُفِنَ الْعَبْدُ الْمُؤْمِنُ قَالَ لَهُ الْقَبْرُ: مَرْحَبًا

(١) أخرجه البخاري (٦٥٦٤) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه.

(٢) أخرجه البخاري (١٣٧٧)، ومسلم (٥٨٨) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٣) أخرجه الترمذي (٢٤٦٠) من حديث أبي سعيد رضي الله عنه، وأخرجه الطبراني في الأوسط

(٢٧٢/٨) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

وَأَهْلًا أَمَا إِنْ كُنْتَ لِأَحَبِّ مِنْ يَمْشِي عَلَى ظَهْرِي إِلَيَّ، فَإِذْ وَلِيْتُكَ الْيَوْمَ وَصَرْتَ  
إِلَيَّ فَسَرَى صَنِيعِي بِكَ، قَالَ: فَيَتَسَّعُ لَهُ مُدَّ بَصَرِهِ، وَيُفْتَحُ لَهُ بَابٌ إِلَى الْجَنَّةِ، وَإِذَا  
دُفِنَ الْعَبْدُ الْفَاجِرُ أَوْ الْكَافِرُ قَالَ لَهُ الْقَبْرُ: لَا مَرْحَبًا وَلَا أَهْلًا، أَمَا إِنْ كُنْتَ  
لَأَبْغَضَ مِنْ يَمْشِي عَلَى ظَهْرِي إِلَيَّ، فَإِذْ وَلِيْتُكَ الْيَوْمَ وَصَرْتَ إِلَيَّ فَسَرَى صَنِيعِي  
بِكَ، قَالَ: فَيَلْتَمِسُ عَلَيْهِ حَتَّى تَلْتَقِيَ عَلَيْهِ وَتَخْتَلِفَ أَضْلَاعُهُ<sup>(١)</sup>. وكذلك جاء أنه  
يُمْتَحَنُ فِي الْقَبْرِ، وأنه يُقَالُ لَهُ: «مَنْ رَبُّكَ؟ وَمَنْ نَبِيُّكَ؟ وما دينك؟»<sup>(٢)</sup>. قال الله  
تعالى: ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ<sup>ط</sup>  
وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ﴾ [إبراهيم: ٢٧]، ذكر ابن كثير - رحمه الله - في تفسير هذه  
الآية جملة من الأحاديث التي في عذاب القبر وفي عذاب البرزخ، وكذلك ألف  
في ذلك ابن رجب رحمه الله كتابه الذي سماه «أحوال القبور في أحوال أهلها إلى  
النشور»، وهو مطبوع، وقد ذكر فيه كثيرًا من الآثار التي تدل على أنه قد  
يُشَاهَدُ فِي الدُّنْيَا عِلَامَاتٌ لِعَذَابِ الْقَبْرِ، وَنَحْنُ نَعْرِفُ أَنَّ الْمَيِّتَ قَدْ خَرَجَتْ  
رُوحُهُ، وَأَنَّ جَسَدَهُ هُوَ الَّذِي يُدْفَنُ فِي الْقَبْرِ، وَنَعْرِفُ أَيْضًا أَنَّ الْجَسَدَ يَفْنَى  
وَيَكُونُ تَرَابًا، وَلَكِنِ التَّكَالِيفُ عَلَى هَذِهِ الْأَرْوَاحِ، وَرُوحُ الْإِنْسَانِ بَاقِيَةٌ بَعْدَ  
فِرَاقِ بَدَنِهِ، كَمَا قَالَ السِّفَارِينِيُّ فِي عَقِيدَتِهِ<sup>(٣)</sup>:

وَأَنَّ أَرْوَاحَ الْوَرَى لَمْ تُعْذَمِ مَعَ كَوْنِهَا مَخْلُوقَةً فَاسْتَفْهِمِ

(١) أخرجه الترمذي (٢٤٦٠).

(٢) تقدم تخريجه (ص ١٠٠).

(٣) انظر: العقيدة السفارينية (ص ٧٥).

وقد تكلم ابن القيم رحمه الله في كتاب «الروح» على عذاب القبر، وأطال فيه، وذكر أمثلة وأدلة، وذكر أن الفلاسفة أنكروا عذاب القبر، وقالوا: «إنا نكشف القبر فلا نجد فيه ملائكة عمياً صماً يضربون الموتى بمطارق من حديد، ولا نجد هناك حيات ولا ثعابين ولا نيراناً تأجج، ولو كشفنا حالة من الأحوال لوجدناه لم يتغير، ولو وضعنا على عينيه الزئبق وعلى صدره الخردل لوجدناه على حاله، وكيف يفسح مد بصره أو يضيق عليه ونحن نجده بحاله، ونجد مساحته على حد ما حفرناها لم يزد ولم ينقص، وكيف يسع ذلك اللحد الضيق له وللملائكة وللصورة التي تؤنسه أو توحشه... ونحن نرى المصلوب على خشبة مدة طويلة لا يُسأل ولا يجيب ولا يتحرك ولا يتوقد جسمه ناراً، ومن افترسته السباع، ونهشته الطيور، وتفرقت أجزاؤه في أجواف السباع، وحواصل الطيور، وبطون الحيتان، ومدارج الرياح، كيف تُسأل أجزاؤه مع تفرقها، وكيف يتصور مسألة الملكين لمن هذا وصفه، وكيف يصير القبر على هذا روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النار، وكيف يضيق عليه حتى تلتئمه أضلاعه»<sup>(١)</sup>.

فرد عليهم ابن القيم رحمه الله بأننا في عالم والأموات في عالم، وأن الأحكام على الأرواح، فالأرواح هي التي تُعذب أو تُنعم، وقد ذكر أيضاً أن حالة اتصال الروح بالبدن خمس حالات وقد تقدمت قريباً.

(١) الروح (ص ٦١، ٦٢).

ثم ذكر أن الأحكام في الدنيا للأبدان والأرواح تبع لها، والأحكام في البرزخ للأرواح والأبدان تبع لها وإن كانت فانية، والأحكام في الآخرة للأبدان والأرواح.

وقد أطل رحمته الله في ذكر الآثار التي تدل على اتصال الروح بالبدن، وعلى أنها تُعذب وتؤلم، وأنها تُثاب، وأنها تصعد وتجيء، وذكر أمثلة وأدلة لذلك تقرب من متي دليل.

ثم ذكر اختلاف الناس في تعريف الروح وماهيتها، وقد مر معنا التعريف الذي اختاره رحمته الله واعتبره الأقرب للصواب<sup>(١)</sup>.

(١) راجع (ص ١٠٣).

٢٦- وَلَا تُكْفِرْنَ أَهْلَ الصَّلَاةِ وَإِنْ عَصَوْا

فَكُلُّهُمْ يُعْصِي وَذُو الْعَرْشِ يَصْفَحُ

الشرح:

من عقيدة أهل السنة أننا لا نكفر أهل القبلة إلا إذا أتوا مكفرًا، وأن المعاصي لا تخرجهم من الإيمان، وهذا رد على المعتزلة، ورد على الخوارج. فإن الخوارج يخرجون أهل المعاصي من الإيمان، ويبيحون قتالهم، ويبيحون أخذ أموالهم وسبي ذراريهم ونسائهم، ويدعون أنهم بهذه المعاصي خرجوا من الدين، هكذا يقولون.

وقاربهم المعتزلة، فجعلوا أهل المعاصي في منزلة بين المنزلتين -أي: بين الكفر والإسلام- فلا يقولون: إنهم مؤمنون يعاملون معاملة أهل الإيمان، ولا يقولون: إنهم كفار يعاملون معاملة الكفار، فيقاتلون وتُسلب أموالهم، وتُسبّح ذراريهم ونسائهم.

ولكن اتفق الخوارج والمعتزلة على أن العصاة إذا ماتوا على المعاصي فإنهم في النار مخلدون فيها، وينكرون شفاعة الشافعين جميعًا، ويتأولون أحاديث فيها وعيد على المعاصي، مثل قوله ﷺ: «لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَتَاتٌ»<sup>(١)</sup>، أي: نمام، وقوله ﷺ: «لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ كِبَرٍ»<sup>(٢)</sup>، وقوله عليه

(١) أخرجه البخاري (٦٠٥٦)، ومسلم (١٠٥) من حديث حذيفة رضي الله عنه.

(٢) أخرجه مسلم (٩١) من حديث ابن مسعود رضي الله عنه.

الصلاة والسلام: «لَيْسَ مِنَّا مَنْ لَطَمَ الْخُدُودَ وَشَقَّ الْجُيُوبَ وَدَعَا بِدَعْوَى الْجَاهِلِيَّةِ»<sup>(١)</sup>، وقوله ﷺ: «يَا رُؤَيْفَعُ، لَعَلَّ الْحَيَاةَ سَتَطُولُ بِكَ بَعْدِي، فَأَخْبِرِ النَّاسَ أَنَّهُ مِنْ عَقْدَ لِحَيَّتِهِ، أَوْ تَقَلَّدَ وَتَرَا، أَوْ اسْتَنْجَى بِرَجِيعِ دَابَّةٍ أَوْ عَظْمٍ، فَإِنْ مُحَمَّدًا ﷺ مِنْهُ بَرِيءٌ»<sup>(٢)</sup>، وقوله ﷺ: «اِثْنَانِ فِي أُمَّتِي هُمَا كُفْرٌ: الطَّعْنُ فِي النَّسَبِ، وَالنِّيَاحَةُ عَلَى الْمَيِّتِ»<sup>(٣)</sup>، ومثل الأحاديث التي في تعذيب قاتل نفسه أو غيره من المعاصي.

فنقول: هذه من نصوص الوعيد تمر على ظاهرها، فلا نتأولها بحيث يبطل دلالتها وظاهرها، بل بنقيها على ظاهرها؛ ليكون ذلك أبلغ في الزجر من هذه المعاصي والمحرمات.

وقد جاءت -أيضاً- أحاديث كثيرة تدل على مغفرة الذنوب للعصاة ونحوهم، كالأحاديث التي فيها الشفاعة لهم، وإخراج من بقلبه مثقال ذرة من إيمان من النار، وإلقائهم في نهر الحياة وما أشبه ذلك، وكذلك الأحاديث التي في الرجاء مثل قوله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَى النَّارِ مَنْ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَتَغَيَّرُ بِذَلِكَ وَجْهَ اللَّهِ تَعَالَى»<sup>(٤)</sup>، ومثل قوله عليه الصلاة والسلام: «لَا يَدْخُلُ النَّارَ

(١) أخرجه البخاري واللفظ له (١٢٩٤)، ومسلم (١٠٣)، من حديث ابن مسعود رضي الله عنه.

(٢) أخرجه أبو داود (٣٦)، والنسائي (٥٠٧٠)، وأحمد (١٠٨/٤)، من حديث رويغ بن ثابت رضي الله عنه.

(٣) أخرجه مسلم (٦٧) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٤) جزء من حديث أخرجه البخاري (٤٢٥)، ومسلم (٣٣) عن عتب بن مالك الأنصاري رضي الله عنه.

مَنْ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ<sup>(١)</sup>، ومثل قوله ﷺ: «من قال: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَكَفَرَ بِمَا يُعْبَدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ، حَرَّمَ مَالَهُ وَدَمُّهُ، وَحِسَابُهُ عَلَى اللَّهِ»<sup>(٢)</sup>، ومثل قوله ﷺ: «مَنْ مَاتَ وَهُوَ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، صَادِقًا مِنْ قَلْبِهِ، دَخَلَ الْجَنَّةَ»<sup>(٣)</sup>. والأحاديث التي في الرجاء كثيرة.

تعلق أهل الإرجاء بهذه الأحاديث، وقالوا: إن المعاصي لا تضر ولو كثرت، وأباحوا الإكثار من المعاصي، حتى قال قائلهم<sup>(٤)</sup>:

فَكَثُرَ مَا اسْتَطَعْتَ مِنَ الْمَعَاصِي إِذَا كَانَ الْقُدُومُ عَلَى كَرِيمٍ

هؤلاء هم المرجئة الذين يُغلبون جانب الرجاء، والذين يبيحون المعاصي ويقولون: إنها لا تضر مع الإيمان، كما أن الطاعات لا تنفع مع الشرك.

فنقول: إن الواجب على المسلم أن يكون متوسطاً، وأن يعتقد أن المعاصي تضر، وأن مآل العصاة إلى الجنة وإن دخلوا النار.

(١) أخرجه البخاري (١٢٨)، ومسلم (٣٢) بنحوه من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه.

(٢) أخرجه مسلم (٢٣) من حديث أبي مالك الأشجعي عن أبيه رضي الله عنه.

(٣) أخرجه أحمد (٢٢٩/٥) من حديث معاذ بن جبل رضي الله عنه.

(٤) ذكر هذا البيت ابن خلكان في وفيات الأعيان (٩٧/٢) ونسبه إلى الحسن بن هانئ بن

عبد الأول المعروف بأبي نواس. وانظر: الجواب الكافي (ص ١٢).

٢٧- وَلَا تَعْتَقِدْ رَأْيَ الْخَوَارِجِ إِنَّهُ

مَقَالٌ لِمَنْ يَهْوَاهُ يُرَدِّي وَيَفْضَحُ

الشرح:

الخوارج الذين خرجوا على علي عليه السلام وكفروه، وقالوا: لا نبايعك حتى تعترف بأنك قد كفرت وبطلت صحبتك، وبطل جهادك، وبطلت أعمالك. ثم صاروا يكفرون كل من خالفهم، يكفرون كل المسلمين الذين ليسوا على رأيهم، ويحكمون بأن كل من مات وهو على معصية فإنه خالد مخلد في النار، فرأيهم يردي ويفضح؛ لأنهم خالفوا الأدلة، وتجروا على تخليد أهل النار، ثم على قتال العصاة، ويقولون: كل من دخل النار فإنه مخلد فيها.

وقد يستدلون بقول الله تعالى: ﴿كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا﴾

[السجدة: ٢٠]، ويقولون -جل وعلا-: ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ مَنْ تَدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ﴾

[آل عمران: ١٩٢]، وبنحوها من الآيات التي فيها بعض عذاب أهل النار؛ كقوله

عز وجل: ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُخْرِجُوا مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِمُخْرِجِينَ مِنْهَا وَلَهُمْ

عَذَابٌ مُّقِيمٌ﴾ [المائدة: ٣٧].

وعلى كل حال فإنها مقاتلتهم استحلوا بها قتال المسلمين؛ لأجل معصية

فعلوها، وحصل منهم قتال في عهد بني أمية، وثار ثوار كثير من أولئك

الخوارج على ولاية الأمر، وفارقوا الجماعة، وكفروا المسلمين، واستحلوا

دماءهم وأموالهم.

٢٨- وَلَا تَكُ مُرْجِيًّا لَعُوبًا بِدِينِهِ

أَلَا إِنَّمَا الْمُرْجِي بِالَّذِينَ يَمْرَحُ

الشرح:

(أَلَا إِنَّمَا الْمُرْجِي بِالَّذِينَ يَمْرَحُ) أي: المرجئة لعبوا بدينهم؛ لأنهم أباحوا المعاصي وتوسعوا فيها، وقالوا: لا يضر مع الإيمان ذنب كما أنه لا ينفع مع الشرك عمل. فيغلبون جانب الرجاء، ويقولون: إن أهل الكبائر وإن عملوا ما عملوا فإنهم لا يُعذبون، بل يكونون من أهل الجنة. فيسحون الاستكثار من المعاصي، والإكثار من الذنوب والسيئات. ويقول قائلهم<sup>(١)</sup>:

فَكَثُرَ مَا اسْتَطَعْتَ مِنَ الْخَطَايَا      فَإِنَّكَ بَالِغٌ رَبًّا غَفُورًا  
سَتُبْصِرُ إِنْ وَرَدَتْ عَلَيْهِ عَفْوًا      وَتَلْقَى سَيِّدًا مَلِكًا كَبِيرًا  
تَعْضُ نَدَامَةً كَفَيْكَ مِمَّا      تَرَكْتَ مَخَافَةَ النَّاسِ السُّرُورًا

هذه عقيدتهم، ولعلمهم أيضًا سموا مرجئة؛ لأنهم لا يجعلون الأعمال من الإيمان، بل يجعلون الإيمان هو مجرد التصديق، فمجرد التصديق فقط هو الإيمان، فلاجل ذلك سموا مرجئة؛ لأنهم أرجئوا الأعمال عن مسمى الإيمان. وقد ورد تحذير منهم كثير، وببالغ الخلال في كتابه «السنة» في التحذير من المرجئة، وأكثر من الآثار التي في التحذير منهم، ونقل عن السلف أقوالاً كثيرة

(١) ذكر هذه الأبيات ابن عساكر في تاريخ دمشق (١/٤٦٢) ونسبها إلى الحسن بن هانئ بن عبد الأول المعروف بأبي نواس.

تدل على ذمهم، وعلى تخطئتهم في أقوالهم، فليراجع ذلك الكتاب وتلك الآثار؛  
ليُعرف بذلك ما ذكره الناظم أن المرجئ بالدين يمرح، وأنه لعب بدينه؛ لأنه  
أباح المعاصي وسهل أمرها، وادعى أنها ليست من مسمى الإيمان.

٢٩- وَقُلْ إِنَّمَا الْإِيمَانُ قَوْلٌ وَنِيَّةٌ

وَفِعْلٌ عَلَى قَوْلِ النَّبِيِّ مُصَرَّحٌ

الشرح:

هكذا جزم بأن الإيمان قول ونية وفعل، وهذا قول جمهور العلماء وأهل السنة والجماعة، مخالفاً لأقوال المرجئة الذين أخرجوا الأعمال من مسمى الإيمان، وادَّعوا أن الإيمان هو التصديق فقط، وأن الأعمال إنما هي مكملة ونحو ذلك.

وقد بينَّ العلماء الرد على هؤلاء، ولما كان كذلك بدأ البخاري صحيحه بعد المقدمة بكتاب الإيمان، وبعدهما ذكره قال: «وهو قول وفعل». يعني: لم يذكر النية في العقيدة؛ لأنها ملازمة، فأهل السنة يقولون: إن الإيمان قول وعمل واعتقاد، والذي سمعناه من شيخنا محمد بن إبراهيم - رحمه الله - أنه كان يقول: «إن الإيمان قول وعمل، قول القلب واللسان، وعمل القلب والجوارح». ولم يذكر عمل اللسان، إنما اللسان منه القول، فيقول: «عمل القلب والجوارح».

وأمثلة العمل هذا كثيرة، وقد جاءت الأحاديث الكثيرة في بيان أن الأعمال من مسمى الإيمان، وكذلك نفي الإيمان عن بعض من عمل عملاً سيئاً، كقوله ﷺ: «لَا يُؤْمِنُ مَنْ لَا يَأْمَنُ جَارُهُ بَوَائِقَهُ»<sup>(١)</sup>، وقوله عليه الصلاة

(١) أخرجه البخاري (٦٠١٦)، ومسلم (٤٦) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

والسلام: «لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يُحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ»<sup>(١)</sup>.

وكذلك الأحاديث الكثيرة التي فيها عد الخصال من الإيمان؛ كقوله ﷺ: «مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يُؤْذِي جَارَهُ، وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ، وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيَقُلْ خَيْرًا أَوْ لِيَصْمُتْ»<sup>(٢)</sup>، وقوله ﷺ: «لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ تُسَافِرُ مَسِيرَةَ ثَلَاثِ لَيَالٍ إِلَّا وَمَعَهَا ذُو مَحْرَمٍ»<sup>(٣)</sup>، وقوله عليه الصلاة والسلام: «لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ تُحْدِثُ عَلَى مَيِّتٍ فَوْقَ ثَلَاثٍ إِلَّا عَلَى زَوْجٍ، فَإِنَّهَا تُحْدِثُ عَلَيْهِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا»<sup>(٤)</sup>. يدل على أن هذه كلها من الإيمان.

وكذلك من القرآن قول الله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ۖ﴾ [الأنفال: ٢، ٣]، فدل على أن هذه كلها من الإيمان، وقد ذكر فيها الصلاة والزكاة، وذكر فيها ذكر الله تعالى ووجل القلوب، وقال عز وجل: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [الحجرات: ١٥]، فذكر القول والعمل الذي هو الجهاد، فجعل ذلك كله من الإيمان. وكذا قوله جل

(١) أخرجه البخاري (١٣)، ومسلم (٤٥) من حديث أنس بن مالك ﷺ.

(٢) أخرجه البخاري (٦٠١٨)، ومسلم (٤٧) من حديث أبي هريرة ﷺ.

(٣) أخرجه البخاري (١٠٨٨)، ومسلم (١٣٣٩) من حديث أبي هريرة ﷺ.

(٤) أخرجه البخاري (١٢٨٠)، ومسلم (١٤٨٦) من حديث أم حبيبة ﷺ.

وعلا: ﴿إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِقَايَتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا خَرُّوا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ ﴿١٦٥﴾ تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾ [السجدة: ١٥، ١٦]، أخبر بأن هذه كلها من الإيـان.

وأما الأحاديث فإنها كثيرة كما أشرنا إلى بعضها، وقد أكثر البخاري رحمه الله من الأبواب التي تدل على أن الأعمال من الإيـان، كقوله: «باب الصلاة من الإيـان»، «باب الزكاة من الإيـان»، «باب أداء الخمس من الإيـان»، ونحو ذلك، ويذكر أدلة على ذلك، ولعل ذلك للرد على المرجئة وبالأخص مرجئة الفقهاء الذين يدعون أنهم على مذهب الحنفية، فإنهم يقولون: إن الإيـان هو التصديق. ومشى على ذلك الطحاوي في عقيدته، وأما ابن أبي العز الذي شرحها فإنه حاول التقريب بين مذهب أهل السنة ومذهب المرجئة الذين يقولون: إن الأعمال ليست من الإيـان، ويقولون: إن الإيـان أهله في أصله سواء. وجعل الخلاف لفظيًا؛ ولأجل ذلك تكلف ابن أبي العز رحمه الله لأجل أن يقنع أهل السنة، وأن يُبين أن ما عليه الطحاوي ونحوه ليس مخالفًا لقول أهل السنة، ولكن الصحيح أن الخلاف معنوي وليس لفظيًا كما يقولون، وأن الذين يقولون: إن الأعمال ليست من الإيـان يرخصون في عمل المحرمات، وفي ترك كثير من الطاعات، إذا كان هذا الفعل وهذا الترك لا يضر الإيـان، حيث قال الطحاوي: «أهله في أصله سواء»<sup>(١)</sup>.

(١) انظر: شرح الطحاوية لابن أبي العز (ص ٣٧٣).

## ٣٠- وَيَنْقُصُ طَوْرًا بِالْمَعَاصِي وَتَارَةً

بِطَاعَتِهِ يَنْمِي فِي الْوَزْنِ يَرْجَحُ

الشرح:

ينجر بأن الإيمان يزيد وينقص، وزيادته بالطاعات ونقصه بالمحرمات، وقد ذكر الله تعالى زيادة الإيمان في قوله تعالى: ﴿وَإِذَا تَلَّيْتُمْ عَلَيْهِمْ ءَايَاتُنَا زَادَتْهُمْ إِيمَانًا﴾ [الأنفال: ٣]، وفي قوله عز وجل: ﴿وَيَزِدَادَ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِيمَانًا﴾ [المائدة: ٣١]، وفي قوله جل وعلا: ﴿لَيَزِدَّادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيْمَانِهِمْ﴾ [الفتح: ٤]، وفي قوله جل شأنه: ﴿وَإِذَا مَا أَنْزَلْنَا سُورَةً فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيمَانًا فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَزَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ﴾ [التوبة: ١٢٤]، ونحو ذلك.

وكل شيء يقبل الزيادة فإنه يقبل النقصان، وقد ورد أن النبي ﷺ ذكر النقص في قوله: «وَمَا رَأَيْتُ مِنْ نَاقِصَاتٍ عَقْلٍ وَدِينٍ»<sup>(١)</sup>. ذكر نقص الدين، والدين هو الإيمان، وفي الحديث أن الله تعالى يقول للملائكة: «اذْهَبُوا فَمَنْ وَجَدْتُمْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالَ دِينَارٍ مِنْ إِيْمَانٍ فَأَخْرِجُوهُ ... اذْهَبُوا فَمَنْ وَجَدْتُمْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالَ نِصْفِ دِينَارٍ فَأَخْرِجُوهُ ... اذْهَبُوا فَمَنْ وَجَدْتُمْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ مِنْ إِيْمَانٍ فَأَخْرِجُوهُ»<sup>(٢)</sup>، وهذا دليل على أن الإيمان الذي في القلب يتفاوت فمنه القوي ومنه الضعيف؛ لدلالة هذه الأحاديث عليه.

(١) أخرجه البخاري (٣٠٤)، ومسلم (٧٩) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه.

(٢) تقدم تخرجه (ص ١١٣).

فنحن نقول: إن الإيمان ينقص بالمعاصي، ويزيد بالطاعات، فإذا تكلم بخير وبذكر وبنصيحة زاد إيمانه، وإذا تكلم بسوء ومسبة وسخرية واستهزاء نقص إيمانه، وإذا نظر إلى مخلوقات الله تعالى ليعتبر بذلك زاد إيمانه، وإذا نظر إلى المحرمات وإلى النساء المتبرجات نظر شهوة نقص إيمانه، وإذا استمع إلى الذكر وإلى القرآن والخير زاد إيمانه، وإذا استمع إلى الغيبة والنميمة والغناء والزمر نقص إيمانه، وإذا خطا خطوات إلى المسجد للصلاة زاد إيمانه، وإذا خطا خطوات إلى الملاهي التي تصد عن ذكر الله، وتزين له المحرمات نقص إيمانه، وإذا أنفق في وجوه الخير وعلى المستحقين من ماله زاد إيمانه، وإذا أنفق في الشر وفي اللهو المحرم وفي الغناء وفي الأفلام الخليعة ونحوها نقص إيمانه. هكذا عقيدة أهل السنة، ولا شك أن ذلك يكون سبباً لأن يحذر المسلم من نقص إيمانه وهو لا يشعر، فيتحرى الأعمال الصالحة التي يكون فيها زيادة إيمانه.

## ٣١- وَدَعَّ عَنْكَ آرَاءَ الرِّجَالِ وَقَوْلَهُمْ

فَقَوْلُ رَسُولِ اللَّهِ أَزْكَى وَأَشْرَحُ

الشرح:

قوله: (آرَاءَ الرِّجَالِ)، يعني: تخرص الذين يقولون بغير علم، فالقول على الله بغير علم قول محرم، ذكره الله تعالى في قوله: ﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْمُونَ﴾ [الأعراف: ٣٣]، أي: تتخرصون وتقولون في الدين بغير حق، وسواء كان ذلك فيما يتعلق بالعقيدة، أو فيما يتعلق بالأحكام، فالذين يتخرصون ويحلون ويحرمون بآرائهم فهؤلاء مبتدعة، ولهذا قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَلٌ وَهَذَا حَرَامٌ﴾ [النحل: ١١٦]، وذم الله تعالى مشركي العرب الذين يحرمون ما أحل الله في قوله عز وجل: ﴿قُلْ أَلَّذَكَّرَيْنِ حَرَّمَ أَمِ الْأَنْثَيْنِ﴾ [الأنعام: ١٤٣]، وفي قوله جل وعلا: ﴿قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ وَحَرَّمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ افْتِرَاءً عَلَى اللَّهِ﴾ [الأنعام: ١٤٠]، وما أشبه ذلك.

قوله: (فَقَوْلُ رَسُولِ اللَّهِ أَزْكَى وَأَشْرَحُ)، يعني: إذا جاء القول عن النبي ﷺ فإنه واجب الاتباع، وهو أولى بأن يقدم؛ ولهذا كان أبو حنيفة رحمه الله يقول: «إذا جاء الخبر عن النبي ﷺ فعلى الرأس والعين»<sup>(١)</sup>.

(١) أخرجه البيهقي في المدخل إلى السنن (ص ١١١).

وكان مالك رحمته الله يقول: «ما منا إلا راد ومردود عليه، إلا صاحب هذا القبر»<sup>(١)</sup>. يعني: النبي صلوات الله عليه.

فإذا جاء القول عن النبي صلوات الله عليه فإنه مقدم على قول كل أحد، سواء في العقائد أو في الأحكام أو ما شابه ذلك.

وسبب قول هذا النظم أنه ابتلي في زمانه بأناس يتركون الأحاديث الصحيحة ويأخذون بآراء الرجال، وفيهم يقول الإمام أحمد رحمته الله: «عجبت لقوم عرفوا الإسناد وصحّته، ويذهبون إلى رأي سفيان الثوري، والله تعالى يقول: ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [النور: ٦٣]، أتدري ما الفتنة؟ الفتنة: الشرك، لعله إذا رد بعض قوله أن يقع في قلبه شيء من الزيف فيهلك»<sup>(٢)</sup>.

كذلك من آراء الرجال: البدع، فإن كثيراً يتدعون بآرائهم ما لم ينزل الله به سلطاناً، ويطيعهم أتباعهم، وينطبق عليهم قول الله تعالى: ﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ﴾ [الشورى: ٢١]، فالواجب أن تُجتنب تلك البدع، وأن تُترك تلك الآراء والتخرصات التي يقولها أناس بغير علم حتى ولو كانوا مجتهدين إذا تبين خطؤهم فإن البعد عنهم أولى.

(١) انظر: الإحكام لابن حزم (٣١٧/٦)، ومنهاج السنة النبوية (٥٠٣/٣)، والبداية والنهاية

(١٤/١٤٠)، والآداب الشرعية (٢٩٣/٢)، وإعلام الموقعين (٣/٢٨٤، ٢٨٥).

(٢) أخرجه ابن بطة في الإبانة الكبرى (رقم ٩٧).

٣٢- وَلَا تَكُ مِنْ قَوْمٍ تَلَّهَوْا بِدِينِهِمْ

فَتَطْعَنَ فِي أَهْلِ الْحَدِيثِ وَتَقْدَحُ

الشرح:

يَنْهَى ﷺ عَنْ أَنَاثِ دِينِهِمُ الْهَوَ وَالْغَفْلَةَ، وَاتِّبَاعِ الْهَوَى، وَقَدْ جَاءَ فِي الْحَدِيثِ: «مَا تَحْتَ ظِلِّ السَّمَاءِ مِنْ إِلَهٍ يُعْبَدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ هَوَى مُتَّبَعٍ»<sup>(١)</sup>، وَدَلِيلُهُ مِنَ الْقُرْآنِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿أَرَأَيْتَ مَنْ أَخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ﴾ [الفرقان: ٤٣]، يَعْنِي: لَا يَهْوِي شَيْئًا إِلَّا رَكْبَهُ.

وَلَمَّا كَانَتْ هَذِهِ حَالَتُهُمْ وَأَنْهُمْ يَرْكَبُونَ مَا يَهْوُونَهُ وَيَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ، كَانَ مِنْ أَثَارِ ذَلِكَ أَنَّهُمْ يَطْعَنُونَ فِي أَهْلِ الْحَدِيثِ، وَيُعَيِّبُونَ رِجَالَ الْحَدِيثِ وَأَهْلَ الْحَدِيثِ كَالْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ، وَأَهْلَ السَّنَنِ الْأَرْبَعَةِ، وَالْإِمَامِ أَحْمَدَ، وَأَهْلَ الْمَسَانِيدِ، وَأَهْلَ الْمُسْتَخْرَجَاتِ، الَّذِينَ يَسِّرُ اللَّهُ لَهُمُ الْاِشْتِغَالَ بِالْحَدِيثِ فَخَدَمُوا السَّنَةَ، وَبَيَّنُوا صَحِيحَ الْحَدِيثِ مِنْ ضَعِيفِهِ، وَاجْتَهَدُوا فِي بَيَانِ الْأَحَادِيثِ، فَالَّذِينَ يَطْعَنُونَ فِيهِمْ لَا شَكَّ أَنَّهُمْ يَطْعَنُونَ فِي السَّنَةِ، كَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ: إِنْ هَؤُلَاءِ لَيْسُوا ثِقَاتَ، وَأَنْ أَحَادِيثَهُمُ الَّتِي رَوَوْهَا وَلَوْ كَانُوا مَعْرُوفِينَ بِالثِّقَةِ وَبِالتَّشَبُّهِ غَيْرَ مَقْبُولَةٍ وَلَا صَحِيحَةٍ، فَيَقْدَحُونَ فِيهِمْ اتِّبَاعًا لِلْهَوَى، وَاتِّبَاعًا لِآرَاءِ الرِّجَالِ وَلرؤسائِهِمْ، فَيَنْطَبِقُ عَلَيْهِمْ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا

(١) أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ (٧٥٠٢)، وَابْنُ أَبِي عَاصِمٍ فِي السَّنَةِ (٨/١)، وَأَبُو نَعِيمٍ فِي الْحَلِيَةِ

(١١٨/٦) مِنْ حَدِيثِ أَبِي أَمَامَةَ رضي الله عنه.

وَكُفِّرَ آءَانَا فَأَصْلُوْنَا السَّبِيلَا ﴿[الأحزاب: ٦٧]، يتبعونهم ويقلدونهم وهم يرون الحق واضحًا، سواء في العقيدة أو في الأحكام والحلال والحرام. فالذين يقلدون الرجال ويطعنون في السنة ويردون الأحاديث الصحيحة هؤلاء ممن يعبدون غير الله، يعبدون رؤساءهم ويطيعونهم في غير الحق، يطيعونهم في المعصية، ويقدمونهم، ويتبعون غلطاتهم، وهؤلاء كلهم يعتبرون من أهل الخسارة، فالواجب البعد عنهم وعدم تصديقهم.

٣٣- إِذَا مَا اعْتَقَدْتَ الدَّهْرَ يَا صَاحِبَ هَذِهِ

فَأَنْتَ عَلَى خَيْرِ بَيْتٍ وَتُضْبِحُ

الشرح:

ختم العقيدة بهذا البيت، فأخبر بأنك إذا اعتقدت هذه العقيدة، والتزمت بما فيها، فأنت على خير، وأنت على عقيدة سليمة ليلك ونهارك، هكذا أوصى بالالتزام بهذه العقيدة وهي عقيدة سليمة مقترنة بالأدلة الصحيحة في كتاب الله، وفي أحاديث النبي ﷺ، وفي أقوال العلماء الربانيين.

فنوصي بحفظها، ونوصي بالالتزام بما فيها، ونسأل الله أن يُحينا مسلمين، وأن يميتنا مسلمين، وأن لا يجرمنا من فضله، وأن يجزي هذا الناظم خير الجزاء، وأن يرحمه وسائر علماء المسلمين، ويجعلهم من أهل عليين، والله أعلم. وصلى الله على محمد وعلى آله وصحبه وسلم.



## الفهارس العامة

- فهرس الآيات القرآنية.
- فهرس الأحاديث النبوية.
- فهرس الآثار المروية.
- فهرس المصادر والمراجع.
- فهرس الموضوعات.



## فهرس الآيات القرآنية

الآية	رقمها	الصفحة
سورة البقرة		
﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْخُوا بَقَرَةً ﴾	٦٧	٩٢
﴿ أَفَتَطْمَعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ ... ﴾	٧٥	٣٠
﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ ... ﴾	٢١٠	٥٥
﴿ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ ﴾	٢٥٣	٣٥
﴿ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾	٢٨٢	٩٥
سورة آل عمران		
﴿ بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾	٢٦	٥٤، ٥٢
﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي ... ﴾	٣١	٢٤
﴿ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا ﴾	١٠٣	٢٢
﴿ رَبَّنَا إِنَّكَ مَنْ تَدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ ﴾	١٩٢	١٢١
سورة النساء		
﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ ﴾	٥١	٩٢
﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ بِالْحَقِّ ... ﴾	١٠٥	٢٨
﴿ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا ﴾	١٦٤	٣٥
سورة المائدة		
﴿ نَحْنُ أَبْنَاؤُ اللَّهِ وَأَحِبُّونَهُ ﴾	١٨	٢٤
﴿ يُرِيدُونَ أَنْ يُخْرِجُوا مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ ... ﴾	٣٧	١٢١
﴿ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ ... ﴾	٥٤	٩٠
﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ ... ﴾	٦٤	٥٢

الآية	رقمها	الصفحة
سورة الأنعام		
﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ...﴾	٥٩	٩٥
﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ﴾	١٠٣	٤٣
﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا...﴾	١١٥	٣١
﴿قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا...﴾	١٤٠	١٢٩
﴿قُلْ ءَالِذِكْرَيْنِ حَرَّمَ أَمْرَ الْأُنثَيَيْنِ﴾	١٤٣	١٢٩
﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ...﴾	١٥٣	٢٢
﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ...﴾	١٥٨	٥٥
سورة الأعراف		
﴿وَالْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ...﴾	٨	١٠٥
﴿وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَمَا...﴾	٢٢	٣٦
﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ...﴾	٣٣	١٢٩
﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنَى...﴾	١٣٧	٣١
﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ﴾	١٤٣	٤٢، ٣٥
﴿فَقَامُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ...﴾	١٥٨	٢٤
سورة الأنفال		
﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ...﴾	٣، ٢	١٢٥
﴿وَإِذَا تَلَّيْتُمْ عَلَيْهِمْ ءَايَتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا﴾	٣	١٢٧
﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا...﴾	٧٥-٧٢	خطأ!
سورة التوبة		
﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ...﴾	٦	٣١
﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى﴾	٣٣	٢٣

الآية	رقمها	الصفحة
﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ﴾	١٠٠	خطأ!
﴿وَإِذَا مَا أَنْزَلْتُ سُورَةً فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ...﴾	١٢٤	١٢٧
سورة يونس		
﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا﴾	٧	٤٣
﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾	٢٦	٤٤
﴿وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ...﴾	٦١	٩٥
سورة هود		
﴿وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْ...﴾	١١٩	٣٢
سورة يوسف		
﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾	٢	٥٢
سورة إبراهيم		
﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ...﴾	٢٧	١١٥
سورة الحجر		
﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾	٩	٢٨
سورة النحل		
﴿يَعْلَمُ مَا تُسْرُوبُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ﴾	١٩	٩٥
﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾	٤٤	٢٨
﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ...﴾	١١٦	١٢٩
سورة الإسراء		
﴿عَسَىٰ أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا﴾	٧٩	١١٠
سورة الكهف		
﴿فَلَا يُفِيمُ هُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَزَنَّا﴾	١٠٥	١٠٥

الآية	رقمها	الصفحة
﴿ قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدادًا لَكَلِمَتِ رَبِّي لَنَفِدَ... ﴾	١٠٩	٣٢
﴿ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهَ ﴾	١١٠	٤٣
سورة مريم		
﴿ وَهُمْ رَزَقُوهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا ﴾	٦٢	٤٧
﴿ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ﴾	٦٥	٤٦
سورة طه		
﴿ فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ يَمُوسَى ﴿٢٠﴾ إِنِّي أَنَا رَبُّكَ... ﴾	١٢، ١١	٣٥
﴿ يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ... ﴾	١٠٩	١١٢
سورة الأنبياء		
﴿ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ﴾	٣٥	١٠٢
﴿ وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ... ﴾	٤٧	١٠٥
سورة النور		
﴿ فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ... ﴾	٦٣	١٣٠
سورة الفرقان		
﴿ أَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوْلَهُ ﴾	٤٣	١٣١
سورة الشعراء		
﴿ وَإِذْ نَادَى رَبُّكَ مُوسَى ﴾	١٠	٣٥
﴿ وَإِنَّهُ لَنَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ... ﴾	١٩٥ - ١٩٢	٢٦
سورة القصص		
﴿ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ... ﴾	٦٢	٣٦
سورة لقمان		
﴿ وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَمٌ... ﴾	٢٧	٣٢

الآية	رقمها	الصفحة
﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ...﴾	٣٤	٩٥
سورة السجدة		
﴿إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا...﴾	١٦، ١٥	١٢٦
﴿كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ تَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا﴾	٢٠	١٢١
سورة الأحزاب		
﴿وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا...﴾	٢٣، ٢٢	٩٠
﴿وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكِبَرَاءَنَا...﴾	٦٧	١٣٢
سورة يس		
﴿وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ﴾	١٢	٩٣
﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا﴾	٧١	٥٢
سورة ص		
﴿مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِيَدَيَّْ﴾	٧٥	٥٢
سورة الزمر		
﴿وَلَا يَرْضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ...﴾	٧	١١٢
﴿قُلْ لِلَّهِ الشَّفَعَةُ جَمِيعًا﴾	٤٤	١١٢
﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا...﴾	٦٧	٥٣
سورة الشورى		
﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾	١١	٥٦، ٤٦
﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ...﴾	٢١	١٣٠، ٢٥
سورة الزخرف		
﴿قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ﴾	٣٢	٥٢
﴿فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ...﴾	٤٣	٢١

الآية	رقمها	الصفحة
سورة الفتح		
﴿إِنَّا فَتَحْنَا﴾	١	٥٢
﴿لِيَزِدَّادُوا إِيْمَانًا مَّعَ إِيْمَانِهِمْ﴾	٤	١٢٧
﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ...﴾	٥،٤	٨٨
﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ﴾	١٥	٣١
﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ...﴾	١٨	٨٨
﴿وَعَدَكُمْ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُوهَا﴾	٢٠	٨٩
﴿فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ...﴾	٢٧،٢٦	٨٩
﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ...﴾	٢٩	٨٩
سورة الحجرات		
﴿إِنَّا خُنْ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾	٩	٢٨
﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ...﴾	١٥	١٢٥
سورة ق		
﴿هُم مَّا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ﴾	٣٥	٤٤
سورة النجم		
﴿وَلَقَدْ رَءَاهُ نَزْلَةً أُخْرَى﴾	١٣	٤٣
﴿وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ...﴾	٢٦	١١١
سورة الحشر		
﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهِجْرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا...﴾	٨ - ١٠	٩١
سورة الممتحنة		
﴿وَلَا تُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْكَوَافِرِ﴾	١٠	٨٧

سورة الملك

- ﴿ تَبَرَّكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ ﴾ ١ ٥٤،٥٢  
 ﴿ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴾ ١٤ ٩٥

سورة الجن

- ﴿ إِنَّا سَمِعْنَا قُرْءَانًا عَجَبًا ﴿١﴾ يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ ﴾ ٢٦ ٢،١

سورة المزمل

- ﴿ إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْأً وَأَقْوَمُ قِيلًا ﴾ ٦ ٦٣

سورة المدثر

- ﴿ وَيزَادَ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِيمَانًا ﴾ ٣١ ١٢٧  
 ﴿ فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ ﴿١٠﴾ وَمَا يَذْكُرُونَ إِلَّا ... ﴾ ٩٩ ٥٦،٥٥

سورة القيامة

- ﴿ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ ﴿١٠﴾ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ ﴾ ٢٣،٢٢ ٤٤

سورة الإنسان

- ﴿ إِنَّ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ ... ﴾ ٣٠،٢٩ ٩٩

سورة التكويد

- ﴿ لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ ... ﴾ ٢٩،٢٨ ٩٩

سورة المطففين

- ﴿ كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّحَجُوبُونَ ﴾ ١٥ ٤٤

سورة الفجر


















- ﴿ وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا ﴾ ٢٢ ٥٦

سورة الشرح

- ﴿ أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ ﴾ ١ ٨٥

الآية	رقمها	الصفحة
سورة المسد		
﴿ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ ﴾	١	٩٢
سورة الإخلاص		
﴿ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ﴿١﴾ وَلَمْ يَكُن لَّهُ كُفُوًا أَحَدٌ ﴾	٤، ٣	٤٦

## فهرس الأحاديث النبوية

الصفحة	الراوي	طرف الحديث
٧١	أبو موسى 	«إِذْنٌ لَهُ وَبَشْرُهُ بِالْجَنَّةِ...»
٧٢	علي بن أبي طالب 	«أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ سَيِّدَا كُھُولِ أَهْلِ الْجَنَّةِ»
١١٢	أنس بن مالك 	«آتَى بَابَ الْجَنَّةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَسْتَفْتَحُ...»
١٠٧	أبو هريرة 	«إِذَا أَرَادَ اللَّهُ رَحْمَةً مِنْ أَرَادَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ...»
١١٤	أبو هريرة 	«إِذَا تَشَهَّدَ أَحَدُكُمْ فَلْيَسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنْ أَرْبَعٍ...»
٣٣	ابن مسعود 	«إِذَا تَكَلَّمَ اللَّهُ بِالْوَحْيِ سَمِعَ أَهْلُ السَّمَاءِ...»
٤٤	صهيب 	«إِذَا دَخَلَ أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ...»
١١٥	أبو سعيد الخدري 	«إِذَا دُفِنَ الْعَبْدُ الْمُؤْمِنُ قَالَ لَهُ الْقَبْرُ: مَرْحَبًا...»
١١٣،	أبو سعيد الخدري 	«اذْهَبُوا فَمَنْ وَجَدْتُمْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالَ...»
١٢٧		
٣١	جابر بن عبد الله 	«أَلَا رَجُلٌ يَحْمِلُنِي إِلَى قَوْمِهِ...»
٦٣	عائشة 	«اللَّهُمَّ رَبَّ جِبْرَائِيلَ وَمِيكَائِيلَ وَإِسْرَافِيلَ...»
١١٢	أنس بن مالك 	«أَنَا أَوَّلُ النَّاسِ يَشْفَعُ فِي الْجَنَّةِ...»
١٠٦	عبد الله بن عمرو 	«إِنَّ اللَّهَ سَيَخْلُصُ رَجُلًا مِنْ أُمَّتِي...»
٤٨	أبو موسى 	«إِنَّ اللَّهَ - عَزَّ وَجَلَّ - لَا يَتَأَمُّ...»
٧٢	أبو سعيد الخدري 	«إِنَّ أَمَنَ النَّاسِ عَلَيَّ فِي مَالِهِ وَصُحْبَتِهِ...»
١٠٥	أبو هريرة 	«إِنَّ حَوْضِي أَبْعَدُ مِنْ آيَلَةٍ مِنْ عَدَنٍ...»
٧٢	أبو سعيد الخدري 	«إِنَّ عَبْدًا خَيْرُهُ اللَّهُ بَيْنَ أَنْ يُؤْتِيَهُ مِنْ زَهْرَةٍ...»

طرف الحديث	الراوي	الصفحة
«إِنَّكُمْ سَتَرُونَ رَبَّكُمْ كَمَا تَرُونَ هَذَا الْقَمَرَ...»	جرير بن عبدالله	٤٧
«إِنَّمَا الْقَبْرُ رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ...»	أبو سعيد الخدري وأبو هريرة	١١٤
«إِنَّ الْمُقْسِطِينَ عِنْدَ اللَّهِ عَلَى مَنَابِرٍ مِنْ نُورٍ...»	عبدالله بن عمرو	٥٣
«إِنْ لَمْ تَجِدْنِي فَأَيُّ أَبَا بَكْرٍ»	جبير بن مطعم	٧٣
«إِنَّهُ لَيَأْتِي الرَّجُلَ الْعَظِيمُ السَّمِينُ...»	أبو هريرة	١٠٦
«أَهْوَنُ أَهْلِ النَّارِ عَذَابًا أَبُو طَالِبٍ...»	ابن عباس	١١٣
«أَوْثَرُوا يَا أَهْلَ الْقُرْآنِ»	علي بن أبي طالب	٢٧
«أَوْصِيَكُمْ بِتَقْوَى اللَّهِ، وَالسَّمْعِ...»	العرباض بن سارية	٢٥، ٢١، ٧٦
«الْإِيمَانُ أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ...»	عمر بن الخطاب	٧٩
«جَنَّتَانِ مِنْ فِضَّةٍ أُنِيشُهُمَا وَمَا فِيهِمَا...»	أبو موسى	٤٧
«الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَحْيَانَا بَعْدَ مَا أَمَاتَنَا...»	حذيفة بن اليمان	١٠١
«الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي رَدَّ عَلَيَّ رُوحِي»	أبو هريرة	١٠١
«حَوْضِي مَسِيرَةُ شَهْرٍ، مَاؤُهُ أَبْيَضُ مِنَ اللَّبَنِ...»	عبدالله بن عمرو	١٠٤
«خِلَافَةُ النَّبِيِّ ثَلَاثُونَ سَنَةً...»	سفينة مولى النبي	٧٦
«خُلِقَتِ الْمَلَائِكَةُ مِنْ نُورٍ، وَخُلِقَ الْجَانُّ...»	عائشة	١٠٣
«ذَهَبْتُ أَنَا وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَدَخَلْتُ...»	علي بن أبي طالب	٧٠
«الطُّهُورُ شَطْرُ الْإِيمَانِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمْلَأُ...»	أبو مالك الأشعري	١٠٧
«فَتَعَادَ رُوحُهُ فِي جَسَدِهِ فَيَأْتِيهِ مَلَكَانِ...»	البراء بن عازب	١٠٠

١١٥

٢١

علي بن أبي طالب (عليه السلام)

«كِتَابُ اللَّهِ، فِيهِ نَبَأُ مَا كَانَ قَبْلَكُمْ...»

١٠٧

أبو هريرة (رضي الله عنه)

«كَلِمَتَانِ خَفِيفَتَانِ عَلَى اللِّسَانِ ثَقِيلَتَانِ...»

٦٨

ابن عباس (رضي الله عنه)

«لَا تُعَذِّبُوا بِعَذَابِ اللَّهِ»

١٢٥

أبو هريرة (رضي الله عنه)

«لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ...»

١١٨

حذيفة بن اليمان (رضي الله عنه)

«لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَتَاتٌ»

١١٨

ابن مسعود (رضي الله عنه)

«لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ...»

١٢٠

أنس بن مالك (رضي الله عنه)

«لَا يَدْخُلُ النَّارَ مَنْ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ»

١٢٥

أنس بن مالك (رضي الله عنه)

«لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يُحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّ...»

١٢٤

أبو هريرة (رضي الله عنه)

«لَا يُؤْمِنُ مَنْ لَا يَأْمَنُ جَارُهُ بَوَائِقَهُ»

١١٤

أبو سعيد الخدري (رضي الله عنه)

«لَعَلَّهُ تَنْفَعُهُ شَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ...»

١١٩

ابن مسعود (رضي الله عنه)

«لَيْسَ مِنَّا مَنْ لَطَمَ الْخُدُودَ...»

١٠٩

أنس بن مالك (رضي الله عنه)

«لَيَصِيبَنَّ أَقْوَامًا سَفَعٌ مِنَ النَّارِ بِذُنُوبٍ...»

١٣١

أبو أمامة (رضي الله عنه)

«مَا تَحْتَ ظِلِّ السَّمَاءِ مِنْ إِلَهٍ يُعْبَدُ مِنْ دُونِ...»

٦٣

جابر بن عبد الله (رضي الله عنه)

«مَا مِنْ يَوْمٍ أَفْضَلُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ يَوْمِ عَرَفَةَ...»

٧٣

أبو موسى (رضي الله عنه)

«مُرُّوا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ...»

٦٨

ابن عباس (رضي الله عنه)

«مَنْ بَدَّلَ دِينَهُ فَاقْتُلُوهُ»

١٢٠

أبو مالك الأشجعي (رضي الله عنه)

«مَنْ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَكَفَرَ بِمَا يُعْبَدُ...»

١٢٥

أبو هريرة (رضي الله عنه)

«مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا...»

١٢٠

معاذ بن جبل (رضي الله عنه)

«مَنْ مَاتَ وَهُوَ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ...»

الراوي	الصفحة	طرف الحديث
ابن مسعود <small>رضي الله عنه</small>	٢٢	«هَذَا سَبِيلُ اللَّهِ...»
أبو سعيد الخدري <small>رضي الله عنه</small>	٤٩	«هَلْ تُضَارُونَ فِي رُؤْيَا الشَّمْسِ بِالظَّهْرِ...»
ابن مسعود <small>رضي الله عنه</small>	١٠٦	«وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَهَا أَثَقُلُ فِي الْمِيزَانِ...»
أبو مالك الأشعري <small>رضي الله عنه</small>	٢٧	«وَالْقُرْآنُ حُجَّةٌ لَكَ أَوْ عَلَيْكَ»
أبو سعيد الخدري <small>رضي الله عنه</small>	١٢٧	«وَمَا رَأَيْتُ مِنْ نَاقِصَاتِ عَقْلِ وَدِينِ»
رويفع بن ثابت <small>رضي الله عنه</small>	١١٩	«يَا رُوَيْفَعُ، لَعَلَّ الْحَيَاةَ سَتَطُولُ بِكَ بَعْدِي...»
أبو هريرة <small>رضي الله عنه</small>	١١١	«يَجْمَعُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ...»
ابن عمر <small>رضي الله عنه</small>	٥٣	«يَطْوِي اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ السَّمَوَاتِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ...»
أبو سعيد الخدري <small>رضي الله عنه</small>	٣١	«يَقُولُ الرَّبُّ -عز وجل-: مَنْ شَغَلَهُ...»
عبدالله بن عمرو <small>رضي الله عنه</small>	٢٥	«يُمَثَّلُ الْقُرْآنُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَجُلًا...»
أبو هريرة <small>رضي الله عنه</small>	٦٢، ٦٠	«يُنْزَلُ رَبُّنَا -تَبَارَكَ وَتَعَالَى- كُلَّ لَيْلَةٍ...»

## فهرس الآثار المروية

الصفحة	القائل	طرف الأثر
١٢٩	أبو حنيفة رحمه الله	«إذا جاء الخبر عن النبي ﷺ فعلى الرأس...»
٤٣	عكرمة رحمه الله	«ألسنت ترى السماء...»
٩٦	ابن عمر رضي الله عنهما	«فإذا لقيت أولئك فأخبرهم أي برئ منهم...»
١٠٤	علي بن أبي طالب ؑ	«خير بئر في الناس بئر زمزم...»
١٣٠	أحمد بن حنبل رحمه الله	«عجبت لقوم عرفوا الإسناد وصحته...»
٩٦	أحمد بن حنبل رحمه الله	«القدر قدرة الله»
٦٨	عائشة رضي الله عنها	«كنت أريده لِنَفْسِي، فَلَا وَرَثَةَ الْيَوْمَ...»
٦٧	علي بن أبي طالب ؑ	«لَمَّا رَأَيْتُ الْأَمْرَ أَمْرًا مُنْكَرًا...»
٦٨	ابن عباس رضي الله عنهما	«لو كُنْتُ أَنَا لَمْ أُحَرِّقْهُمْ...»
١٣٠	مالك بن أنس رحمه الله	«ما منا إلا راد ومردود عليه، إلا صاحب...»
٥٥	أبو العالية رحمه الله	«الملائكة يجيئون في ظلل من الغمام...»
٣٩	أحمد بن حنبل رحمه الله	«من قال لفظي بالقرآن مخلوق فهو مبتدع...»
٩٤	الشافعي رحمه الله	«ناظروهم بالعلم، فإن أقروا به خصموا...»

## فهرس المصادر والمراجع

(أ) كتب التفسير وعلوم القرآن:

١- القرآن الكريم.

٢- تفسير ابن أبي حاتم، تحقيق أسعد محمد الطيب، المكتبة العصرية، صيدا.

٣- تفسير ابن جرير الطبري، دار الفكر، بيروت، طبعة ١٤٠٥هـ.

٤- تفسير القرآن العظيم (تفسير ابن كثير)، إسماعيل بن عمر بن كثير الدمشقي أبو الفداء، دار الفكر، بيروت، طبعة ١٤٠١هـ.

(ب) كتب الحديث وعلومه:

٥- الجامع الصحيح (سنن الترمذي)، محمد بن عيسى أبو عيسى الترمذي السلمي، تحقيق: أحمد محمد شاكر وآخرون، دار إحياء التراث العربي، بيروت.

٦- الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله ﷺ وسننه وأيامه (صحيح البخاري)، أبو عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة البخاري، تحقيق: محمد زهير بن ناصر الناصر، دار طوق النجاة، الطبعة: الأولى، ١٤٢٢هـ.

٧- جامع العلوم والحكم في شرح خمسين حديثاً من جوامع الكلم، زين الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن أحمد بن رجب الحنبلي، تحقيق طارق عوض الله، دار ابن الجوزي، الطبعة الثانية ١٤٢٠هـ.

- ٨- سنن ابن ماجه، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، دار الفكر، بيروت.
- ٩- سنن أبي داود، سليمان بن الأشعث أبو داود السجستاني الأزدي، تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد، دار الفكر، بيروت.
- ١٠- سنن الدارمي، تحقيق فواز أحمد زمرلي وخالد السبع العلمي، دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ.
- ١١- السنن الكبرى للبيهقي، تحقيق محمد عبد القادر عطا، مكتبة دار الباز، مكة المكرمة، طبعة ١٤١٤هـ.
- ١٢- سنن النسائي الصغرى (المجتبى)، أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي، تحقيق: مكتب تحقيق التراث الإسلامي، دار المعرفة بيروت، الطبعة السادسة ١٤٢٢هـ.
- ١٣- سنن النسائي الكبرى، أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي، تحقيق: حسن عبد المنعم شلبي، وإشراف شعيب الأرناؤوط، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ.
- ١٤- شرح علل الترمذي، الإمام الحافظ ابن رجب الحنبلي، تحقيق د. همام عبد الرحيم سعيد مكتبة المنار، الزرقاء، الأردن، الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ.
- ١٥- شعب الإيمان، أحمد بن الحسين البيهقي، تحقيق محمد السعيد بسيوني زغلول، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ.
- ١٦- صحيح ابن حبان، تحقيق شعيب الأرناؤوط، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٤هـ.
- ١٧- صحيح مسلم، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء التراث، بيروت.

- ١٨- العلل المتناهية في الأحاديث الواهية، عبدالرحمن بن علي بن الجوزي، تحقيق: خليل الميس، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٣ هـ.
- ١٩- فتح الباري بشرح صحيح البخاري، أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، تحقيق محب الدين الخطيب، دار المعرفة، بيروت.
- ٢٠- الكتاب المصنف في الأحاديث والآثار (مصنف ابن أبي شيبة)، أبو بكر عبدالله بن محمد بن أبي شيبة الكوفي، تحقيق: كمال يوسف الحوت، مكتبة الرشد، الرياض، الطبعة الأولى ١٤٠٩ هـ.
- ٢١- كشف الأستار عن زوائد البزار على الكتب الستة، نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي، تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي، مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى ١٣٩٩ هـ.
- ٢٢- مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي، دار الريان للتراث، القاهرة، وبيروت.
- ٢٣- المدخل إلى السنن الكبرى، أحمد بن الحسين البيهقي، تحقيق محمد ضياء الرحمن الأعظمي، دار الخلفاء للكتاب، الكويت، طبعة ١٤٠٤ هـ.
- ٢٤- المستدرک على الصحيحين، محمد بن عبدالله أبو عبدالله الحاكم النيسابوري، مكتبة المعارف.
- ٢٥- مسند أبي يعلى، تحقيق: حسين سليم أسد، دار المأمون للتراث، دمشق، الطبعة الأولى ١٤٠٤ هـ.
- ٢٦- مسند الإمام أحمد بن حنبل أبو عبد الله الشيباني، مؤسسة قرطبة، مصر.
- ٢٧- مسند البزار، تحقيق محفوظ الرحمن زين الله، مؤسسة علوم القرآن، بيروت، المدينة، الطبعة الأولى ١٤٠٩ هـ.

٢٨- مصنف عبد الرزاق الصنعاني، تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي، المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٣ هـ.

٢٩- المطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية، أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، تحقيق د. سعد بن ناصر الشثري، دار العاصمة، الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ.

٣٠- المعجم الكبير، أبو القاسم الطبراني، تحقيق حمدي بن عبد المجيد السلفي، مكتبة العلوم والحكم، الموصل، الطبعة الثانية ١٤٠٤ هـ.

(ج) كتب العقيدة:

٣١- الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية، عبيد الله محمد بن بطة العكبري الحنبلي، تحقيق عثمان عبد الله الأثيوبي، دار الراية للنشر، الرياض، الطبعة الثانية ١٤١٨ هـ.

٣٢- أصول الدين، جمال الدين أحمد بن محمد الغزنوي الحنفي، تحقيق د. عمر وفيق الداعوق، دار البشائر الإسلامية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ.

٣٣- بيان تلبس الجهمية في تأسيس بدعهم الكلامية، أحمد بن عبد الحليم بن تيمية الحراني أبو العباس، تحقيق محمد بن عبد الرحمن بن قاسم، مطبعة الحكومة، مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٣٩٢ هـ.

٣٤- تلبس إبليس، عبد الرحمن بن علي بن محمد أبو الفرج، تحقيق: د. السيد الجميلي، دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٥ هـ.

٣٥- تمهيد الأوائل في تلخيص الدلائل، محمد بن الطيب الباقلاني، تحقيق عماد الدين أحمد حيدر، مؤسسة الكتب الثقافية، لبنان، الطبعة الأولى ١٤٠٧ هـ.

٣٦- خلق أفعال العباد، محمد بن إبراهيم بن إسماعيل أبو عبد الله البخاري الجعفي، تحقيق د. عبدالرحمن عميرة، دار المعارف، الرياض، طبعة ١٣٩٨هـ.

٣٧- رؤية الله، علي بن عمر الدارقطني، تحقيق مبروك إسماعيل مبروك، مكتبة القرآن، القاهرة.

٣٨- الروح، شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أبي بكر المعروف بابن قيم الجوزية، دار الكتب العلمية، بيروت ١٣٩٥هـ.

٣٩- السنة، ابن أبي عاصم، تحقيق محمد ناصر الدين الألباني، المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٠هـ.

٤٠- السنة، عبد الله بن أحمد بن حنبل الشيباني، تحقيق: د. محمد سعيد سالم القحطاني، دار ابن القيم، الدمام، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.

٤١- شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة من الكتاب والسنة وإجماع الصحابة، هبة الله بن الحسن بن منصور اللالكائي أبو القاسم، تحقيق: د. أحمد سعد حمدان، دار طيبة، الرياض، طبعة ١٤٠٢هـ.

٤٢- شرح العقيدة الطحاوية، علي بن علي بن محمد بن أبي العز الحنفي، تحقيق: أحمد محمد شاكر، مكتبة الرياض الحديثة، الرياض، الطبعة الثانية ١٣٧٣هـ.

٤٣- شرح القصيدة النونية، أحمد بن إبراهيم بن عيسى، تحقيق زهير الشاويش، المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الثالثة ١٤٠٦هـ.

٤٤- شرح المقاصد في علم الكلام، سعد الدين مسعود بن عمر بن عبد الله

التفتازاني، دار المعارف النعمانية، باكستان، الطبعة الأولى ١٤٠١هـ.

٤٥- شفاء العليل في مسائل القضاء والقدر والحكمة والتعليل، شمس الدين أبي

عبد الله محمد بن أبي بكر المعروف بابن قيم الجوزية، تحقيق محمد بدر الدين

الخلبي، دار الفكر، بيروت، طبعة ١٣٩٨هـ.

٤٦- الصواعق المرسلة على الجهمية والمعتلة، شمس الدين أبي عبد الله محمد بن

أبي بكر المعروف بابن قيم الجوزية، تحقيق د. علي بن محمد الدخيل الله، دار

العاصمة، الرياض، الطبعة الثالثة ١٤١٨هـ.

٤٧- العقيدة السفارينية (الدرة المضية في عقد أهل الفرقة الرضية) محمد بن أحمد

ابن سالم بن سليمان السفاريني، تحقيق: أشرف بن عبد المقصود. مكتبة

أضواء السلف، الرياض، الطبعة الأولى ١٩٩٨م.

٤٨- العلو للعلي الغفار في إيضاح صحيح الأخبار وسقيمها، شمس الدين

محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، تحقيق أبو محمد أشرف بن عبد المقصود،

مكتبة أضواء السلف، الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ.

٤٩- منهاج السنة النبوية، شيخ الإسلام أحمد بن عبد الحليم بن تيمية الحراني أبو

العباس، تحقيق محمد رشاد سالم، مؤسسة قرطبة، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.

(د) كتب الأصول والقواعد الفقهية:

٥٠- الإحكام في أصول الأحكام، علي بن أحمد بن حزم الأندلسي أبو محمد، دار

الحديث، القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ.

٥١- إعلام الموقعين عن رب العالمين، شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أبي بكر المعروف بابن قيم الجوزية الدمشقي، تحقيق محمد محيي الدين، دار الفكر، الطبعة الثانية ١٣٩٧هـ.

(هـ) كتب الفقه والفتاوى:

٥٢- مجموع الفتاوى، شيخ الإسلام أحمد بن عبد الحليم بن تيمية الحراني أبو العباس، تحقيق عبد الرحمن بن محمد بن قاسم النجدي، مكتبة ابن تيمية، الطبعة الثانية.

(و) كتب اللغة والأدب:

٥٣- تهذيب اللغة، أبو منصور محمد بن أحمد الأزهرى، تحقيق: محمد عوض مرعب، دار إحياء التراث العربى، بيروت، الطبعة الأولى ٢٠٠١م.

٥٤- لسان العرب، ابن منظور جمال الدين أبو الفضل محمد بن مكرم الأنصارى الإفريقى ثم المصرى، دار صادر، بيروت، الطبعة الأولى.

٥٥- النهاية في غريب الحديث والأثر، أبو السعادات المبارك بن محمد الجزرى، تحقيق: طاهر أحمد الزاوى، ومحمود محمد الطناحي، المكتبة العلمية، بيروت، طبعة ١٣٩٩هـ.

(ز) كتب التاريخ والسيرة والتراجم:

٥٦- الإصابة في تمييز الصحابة، أحمد بن علي بن حجر أبو الفضل العسقلاني الشافعي، تحقيق: علي محمد البجاوي، دار الجليل، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ.

٥٧- البداية والنهاية، عماد الدين أبي الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير، مكتبة المعارف، بيروت، الطبعة السادسة ١٤٠٥هـ.

٥٨- تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام، شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، تحقيق د. عمر عبد السلام تدمري، دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ.

٥٩- تاريخ بغداد، أحمد بن علي أبو بكر الخطيب البغدادي، دار الكتب العلمية، بيروت.

٦٠- تاريخ مدينة دمشق وذكر فضلها وتسمية من حلها من الأماثل، أبو القاسم علي بن الحسن بن هبة الله بن عبد الله الشافعي، تحقيق محب الدين أبي سعيد عمر بن غرامة العمري، دار الفكر، بيروت، طبعة ١٩٩٥م.

٦١- الجواهر المضية في طبقات الحنفية، محيي الدين عبد القادر بن محمد بن نصر الله الحنفي، تحقيق عبد الفتاح محمد الحلو، مطبعة عيسى البابي الحلبي، مصر، الطبعة الأولى، ١٣٩٩هـ.

٦٢- حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، أبو نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني، دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الرابعة ١٤٠٥هـ.

٦٣- سير أعلام النبلاء، شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، تحقيق شعيب الأرنؤوط ومحمد نعيم العرقسوسي، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة التاسعة ١٤١٣هـ.

٦٤- طبقات فحول الشعراء - محمد الجمحي - دار المدني - جدة.

٦٥- لسان الميزان، أحمد بن حجر العسقلاني، دائرة المعارف النظامية - الهند، مؤسسة الأعلمي، بيروت، الطبعة الثالثة ١٤٠٦هـ.

٦٦- ميزان الاعتدال في نقد الرجال، شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، تحقيق علي عوض، وعادل عبد الموجود، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٩٩٥م.

٦٧- وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، أبو العباس شمس الدين أحمد بن خلكان، تحقيق إحسان عباس، دار الثقافة، لبنان.  
(ح) كتب عامة، وكتب الأخلاق والسلوك:

٦٨- إحياء علوم الدين، محمد بن محمد الغزالي أبو حامد، دار المعرفة، بيروت.  
٦٩- الآداب الشرعية، أبو عبد الله محمد بن مفلح المقدسي، تحقيق شعيب الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٧هـ.

٧٠- الأذكار المنتخبة من كلام سيد الأبرار، أبو زكريا يحيى بن شرف بن مري النووي، دار الكتب العربي، بيروت، طبعة ١٤٠٤هـ.

٧١- الجواب الكافي لمن سأل عن الدواء الشافي (الداء والدواء)، محمد بن أبي بكر أيوب الزرعي أبو عبد الله، دار الكتب العلمية، بيروت.

٧٢- حادي الأرواح إلى بلاد الأفراح، شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أبي بكر المعروف بابن قيم الجوزية، دار الكتب العلمية، بيروت.

٧٣- طريق الهجرتين وباب السعادتين، شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أبي بكر المعروف بابن قيم الجوزية، تحقيق عمر بن محمود أبو عمر، دار ابن القيم، الدمام، الطبعة الثانية ١٤١٤هـ.

٧٤- عمل اليوم والليلة سلوك النبي مع ربه عز وجل ومعاشرته مع العباد، أحمد بن محمد بن إسحاق الدينوري الشافعي المعروف بابن السني، تحقيق كوثر البرني، دار القبلة للثقافة الإسلامية ومؤسسة علوم القرآن، جدة - بيروت.

٧٥- المجالسة وجواهر العلم، أبو بكر أحمد بن مروان بن محمد الدينوري القاضي المالكي، دار ابن حزم، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٣هـ.

٧٦- مدارج السالكين بين منازل إياك نعبد وإياك نستعين، شمس الدين أبي عبدالله محمد بن أبي بكر المعروف بابن قيم الجوزية، تحقيق: محمد حامد الفقي، دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الثانية ١٣٩٣هـ.



## فهرس الموضوعات

الصفحة	الموضوع
٥	مقدمة الطبعة الأولى .....
١٣	متن المنظومة الحائية .....
١٧	مقدمة الشارح .....
٢١	بداية الشرح المبارك .....
٢١	التمسك بالكتاب والسنة .....
٢٢	المراد بحبل الله: كتابه وسنة نبيه ﷺ .....
٢٣	أصل الهداية: البيان والدلالة .....
٢٤	الأمر بالاتباع والنهي عن الابتداع .....
٢٦	وجوب تعلم القرآن والعمل به .....
٢٧	الواجب على الأمة أن يكون عملهم بالكتاب والسنة .....
٣٠	عقيدة السلف في كلام الله عز وجل .....
٣٠	أدلة إثبات صفة الكلام لله عز وجل .....
٣٣	الرد على منكري صفة الكلام لله عز وجل .....
٣٧	النهي عن اتباع مذهب الواقفة في القرآن .....
٣٨	أقوال السلف فيمن يقول: لفظي بالقرآن مخلوق .....
٤٠	محنة الإمام أحمد في مسألة خلق القرآن .....
٤٢	أدلة إثبات رؤية العباد ربهم عز وجل .....

الموضوع	الصفحة
تنزيه الله تعالى عن الولد والشبيه والند	٤٦
الرد على منكري رؤية الله عز وجل	٤٧
إنكار الجهمية لرؤية الله عز وجل	٤٩
الرد على الإباضية في إنكار الرؤية	٥٠
الرد على منكري صفة اليمين لله عز وجل	٥٢
مسألة النزول الإلهي إلى السماء الدنيا	٥٥
الكلام على حديث النزول ومذهب أهل السنة فيه	٥٦
فضل الصحابة وتفاضلهم رضوان الله عليهم	٦٥
سبب الكلام عن فضل الصحابة في كتب العقائد	٦٥
بعض أعاجيب الروافض في الغلو في علي <small>عليه السلام</small>	٦٦
بيان فضل الخلفاء الأربعة رضي الله عنهم	٧٠
الكلام على ترتيب الخلفاء الأربعة في الفضل	٧١
افتراء الرافضة على الصحابة بتحريف القرآن	٨٥
التحذير من تنقص الصحابة رضوان الله عليهم	٨٦
النصوص الواردة في مدح الصحابة	٨٨
نماذج من تعدي الرافضة على القرآن	٩٢
مسألة الإيمان بالقدر	٩٤
أقسام منكري القدر	٩٤
أول من اشتهر بإنكار القدر	٩٥

الموضوع	الصفحة
القدرية محوس هذه الأمة .....	٩٦
الإرادة الكونية والإرادة الشرعية .....	٩٨
النصوص الواردة في إثبات عذاب القبر .....	١٠٠
أقسام تعلق الروح بالبدن .....	١٠١
حقيقة الروح وماهيتها .....	١٠٢
الإيمان بالحوض والميزان .....	١٠٤
مسألة الشفاعة ومعناها .....	١٠٨
أدلة إثبات الشفاعة .....	١٠٨
شروط الشفاعة .....	١١١
أنواع شفاعة النبي ﷺ .....	١١٢
مسألة تكفير أصحاب الكبائر دون الشرك .....	١١٨
مذهب الخوارج في أصحاب الكبائر .....	١١٨
تغليب المرجئة لجانب الرجاء واستباحتهم المعاصي .....	١١٩
بيان أن الإيمان قول ونية وفعل .....	١٢٤
قول الشيخ محمد بن إبراهيم <small>رحمته الله</small> في معنى الإيمان .....	١٢٤
مسألة زيادة الإيمان ونقصانه .....	١٢٧
التحذير من اتباع آراء الرجال وترك سنة المصطفى ﷺ .....	١٢٩
التحذير من التلاعب بالدين والطعن في أهل الحديث .....	١٣١
خاتمة المنظومة والوصية باعتقاد ما ورد فيها .....	١٣٣

الموضوع	الصفحة
الفهارس العامة .....	١٣٥
فهرس الآيات القرآنية .....	١٣٧
فهرس الأحاديث النبوية .....	١٤٥
فهرس الآثار المروية .....	١٤٩
فهرس المصادر والمراجع .....	١٥٠
فهرس الموضوعات .....	١٦١